

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 سلسلہ مطبوعات
 مدینہ بک انجینی کی ایک اہم کتاب

خَيْرُ الْكَلَامِ

علامہ شمس الدین ابو عبد اللہ ابن قیم رحمۃ اللہ علیہ کی مشہور و معروف
 کتاب جلاء الافہام کا اردو ترجمہ جس میں ارباب ایمان و اصحاب
 یقین کے روحانی سکون کے لئے درود و سلام کی فضیلت
 کو عالمانہ انداز اور دلنشین پیرایہ میں تفصیلی طور پر بیان کیا گیا ہے
 از جناب مولانا شاکر حسین صاحب صدیقی سہسوانی
 جس کو

محمد مجید حسن مالک اخبار مدینہ بکسور نے مدینہ پریس بکسور میں
 طبع کیا اور مدینہ بک انجینی نے بکسور سے شائع کیا

...اجل

باراقل

قیمت

مختصر فرست کتب بیتہ ایک کنسی بحبور

خون کے آنسو

مسلمانوں کے موجودہ تمدنی و معاشرتی حالت کو دیکھ کر کہا جاسکتا ہے کہ مسلمانوں کی تباہی کے دن قریب ہو گئے ہیں ان کی جائیدادیں ہندوؤں کے پاس چلی گئیں۔ روپیہ پاس رہا نہ روزگار ان کے ہاتھ میں ہے، تجارت وہ کرتے نہیں۔ صنعت و حرفت سے وہ بیگانہ ہیں۔ ایسی حالت میں ہر شخص کہہ سکتا ہے کہ معاذ اللہ مسلمان تباہ ہو جائیں گے اور صفحہ ہستی پر ان کا نشان نہ رہیگا۔ مسلمانوں اس وقت سے ڈرو اپنے آپ کو سنبھالو اور اپنی ہستی کو تباہی سے بچاؤ کتاب خون کے آنسو اسی موضوع پر لکھی گئی ہے جس میں مسلمانوں کو تباہی کے دردناک انجام سے بچانے کی تدبیریں بتائی گئی ہیں ہر مسلمان کا فرض ہے کہ اپنے دین و دنیا کے بچانے کے لئے خون کے آنسو پڑھے بچاؤ سموات اور فضول خرچیوں سے بچے اور روپیہ پیدا کرنے کی کوشش کرے یہ کتاب اس قابل ہے کہ سارا کروڑ مسلمانوں میں سے ہر شخص کو اس کا مطالعہ کرنا چاہئے قیمت ۸

المامون

مامون الرشید کی مفصل سوانح عمری اور ان کا زمانہ کی تفصیل دی گئی ہے جسکی وجہ سے مامون الرشید کا عہد عموماً شاہان عالم کے عہد سے بلحاظ علمیت متاثر تسلیم کیا گیا ہے۔ آخر میں مولانا کا رسالہ الجزیرہ بھی شامل ہے۔ بڑی تقطیع عمدہ کاغذ سفید چمکتا صفحہ ۳۰۳ قیمت ۱۰

کلیات نظم شبلی

مولانا شبلی مرحوم کی اردو نظموں کا قابل دید مجموعہ

قیمت ۵ روپے پنجہ

القاروق

مولانا شبلی کی تصانیف میں یہ کتاب خاص اہمیت رکھتی ہے اس میں حضرت عمر فاروقؓ کی زندگی کے حالات لکھے گئے ہیں پھر ان لڑائیوں کی تفصیل درج کی گئی ہے جو آپ کے عہد خلافت میں ہوئیں یا جن میں آپ شریک ہوئے ہیں سب سے اہم حبشہ جو اس کتاب میں ہے وہ اسلامی قانون حکومت اور حکومت کے مکررات کا تقرر و تعین ہے قسم اول کاغذ چمکتا

دلائی جیسے قسم دوم ۱۰

صحت نامہ کتاب خیر الکلام

سور	سطر	لفظ	صحیح	سور	سطر	لفظ	صحیح	سور	سطر	لفظ	صحیح
(لفظ تنقید کو غلط جانتے ہوئے بعض جگہ استعمال قابل تذکرہ)											
ج	۱۰	جڑی	مڑی	۹	۳	بن می	بن می	۲	۲۸	در غم	در غم
د	۵	صد کاسہ	در کاسہ	۱۰	۲	بن سہ	بن	۲۲	۲۲	ان اللہ	ان اللہ
و	۲۱	و اقم	و اقم	۱۱	۸	نہایت بن مناک	نہایت بن مناک	۰	۰	دمی	دمی
ہ	۲۰	لا تبقی	حتی لا تبقی	۵	۵	اس کی	کی	۰	۰	یفرعوا	یفرعوا
و	۱۹	بما اعتاد	بما اعتادی	۲۳	۲۳	میں بھی	میں بھی	۲	۲۳	الحسین	الحسین
ز	۱۳	بس	بس	۲۵	۲۵	غرض سے ہے	غرض سے ہے	۲۳	۲۳	طہرات میں سے	طہرات میں سے
م	۲	القانی	القانی	۱۲	۳	الغزار	الغزار	۲۳	۲۳	لی	لی
ن	۴	غفر اللہ لہ	غفر اللہ لہ	۱۳	۱۱	میں ہے	میں ہے	۱	۲۹	زاوان	زاوان
س	۳	فریق	فریق	۱۹	۱۹	تقدم میں	تقدم میں	۲۱	۲۱	من علی علی صلوة واسطة علی اللہ علیہ شہ	من علی علی صلوة واسطة علی اللہ علیہ شہ
ا	۲	یوسو والبدور	یوسو والبدی	۱۴	۱۴	الی سلتہ	الی سلتہ	۲	۳۵	ففرع	ففرع
ب	۱۰	بن دینار	بن نینار	۲۶	۲۶	یاد	یاد	۹	۳۹	الفرازی	الفرازی
پ	۵	کی ہے	کی ہیں	۱۶	۵	اپنی ہی	اپنی اپنی	۱۸	۰	ثقیل	ثقیل
ت	۳	الہجومہ	الہوسود	۱۸	۱۸	اغرا	اغرا	۵	۳۷	من الارض	من الارض
ث	۵	دیالیا ہے	بتا دیالیا ہے	۲۳	۲۳	الغباح	الغباح	۱۳	۳۸	عامر بن ربیعہ	عامر بن ربیعہ
ج	۰	عجزہ	عجزہ	۰	۰	سہل	سہیل	۲۳	۰	عامر	عامر
د	۳	تسلم	تسلم	۱۶	۹	مگر کہ	مگر کہ	۱۲	۳۹	ہا سہ بنا قبیہ کے	ہا سہ بنا قبیہ کے
ذ	۲۳	القینین	القینین	۱۵	۱۵	پر سے اٹھے ہیں	پر سے اٹھے ہیں	۱۲	۴۰	فشرقی	فشرقی
ر	۰	عمر	عمو	۱۵	۱۵	لا ذکر	لا ذکر	۲۳	۰	یزید بن تمیم	یزید بن تمیم
ز	۳۵	الرنقی	الرنقی	۲۰	۲۰	من شد ترہ	من شد ترہ	۱	۴۳	روایت کی	روایت کی
ح	۱۰	ما جئون	ما جئون	۱۸	۱	فزاری	فزاری	۱۳	۰	کر کے	کر کے کہا ہے
ط	۱۰	جناب	جناب	۲	۲	موسیٰ التوتہ	موسیٰ التوتہ	۲۰	۰	یزید بن جابر	یزید بن جابر

صفحہ	سطر	فصل	صفحہ	سطر	فصل	صفحہ	سطر	فصل	صفحہ	سطر	فصل
۲۵	۲	بھی اور	بھی	۱۶	۶۲	انجوریت	انجوریت	۱۱	۵۵	شکل لک شمع تقرر	شکل لک شمع تقرر
	۱۱	فری	مزی	۳۳	۰	عن ابیہ من جده	عن ابیہ من جده	۱۳	۰	ذکر شمع ترک	ذکر شمع ترک
۲۶	۱۲	عمر و سعید	عمر و بن سعید	۴	۶۳	عاصم ہا قتل	عاصم ہا قتل	۲۲	۰	پھر تکیر تکیر	پھر تکیر تکیر
۵۲	۷	لیث	لیث کے	۶	۶۴	قل ہمین	قل ہمین	۲	۷۶	وصلی اللہ علی	وصلی اللہ علی
۵۳	۱۱	وعلیٰ خاوند	دعا کے اول	۱۳	۶۵	جیدہ	جیدہ	۴	۰	الرجل	الرجل
	۱۲	الدیری	الدیری	۳	۶۶	قال	قال	۶	۰	العنسی	العنسی
۵۴	۱	الی محمد	الی محمد	۲۱	۰	عن العطار	عن العطار	۸	۰	قال سعید	قال سعید
۵۵	۱	لم	ثم	۹	۶۷	صلی	صلی علی	۱۰	۰	الزکریا	الزکریا
	۷	تدع	تدع	۴	۶۸	وتقریبا	وتقریبا	۱۸	۰	اکتے میں کہ میں	اکتے میں کہ میں
	۱۰	قائد	قائد	۱۶	۰	بن ابی الیوب	بن ابی الیوب	۸	۷۷	یار رسول اللہ صلی	یار رسول اللہ صلی
	۱۳	متصل	متصل	۱۳	۷۰	عبداللہ الوالی	عبداللہ الوالی			قال ابن شنت قال	قال ابن شنت قال
	۱۵	استخراج	استخراج	۱۹	۰	ثنا سعید	ثنا سعید			اجل شنتی دعا لک	اجل شنتی دعا لک
۵۶	۲۱	اکھری	اکھری			عن خالد بن زید	عن خالد بن زید			قال ابن شنت قال	قال ابن شنت قال
	۲۲	بیتہ	بیتہ	۱۷	۷۲	دکفی	دکفی	۲۰	۰	درجہ	درجہ
	۱۴	الاشانی	الاشانی	۳۱	۷۳	الولج	الولج	۲۱	۰	واعظم	واعظم
۵۷	۳	کی ہے	کی ہے	۲۰	۰	نبطہ	نبطہ	۲۱	۷۸	اڑا دیا اور	اڑا دیا اور
	۲۰	بن نیاز	بن نیاز			علی آل محمد	علی آل محمد	۲۳	۰	تاس کے	تاس کے
۵۸	۱۱	ثواب	ثواب	۲	۷۳	لما انزلت	لما انزلت	۱۱	۷۹	وان عہدک	وان عہدک
۵۹	۱۱	یا عمار	یا عمار	۴	۰	اللہم اجعل	اللہم اجعل	۸	۸۰	ایک ہات کر	ایک ہات کر
	۲۱	الملکی	الملکی	۱۲	۰	الحرز	الحرز	۱۳	۸۱	سالت	سالت
	۱	البنیبا	البنیبا	۱۳	۰	السمیعی	السمیعی	۷	۸۲	کرتی	کرتی
	۵	قبیعتہ	عن قبیعتہ	۱۴	۰	الخرق	الخرق	۱۲	۰	شرق و اقرار	شرق و اقرار
	۱۲	مازون	مازون	۴	۷۵	اجتہد فیصلون	اجتہد فیصلون	۱۳	۸۷	جنس میں سے	جنس میں سے
	۱۱	نیس بن	نیش بن	۶	۰	حشی	حشی	۱۴	۷۶	بالکل تا بسترہ	بالکل تا بسترہ

سور	سطر	لفظ	معنی	سور	سطر	لفظ	معنی	سور	سطر	لفظ	معنی	سور	سطر	لفظ	معنی
۹۰	۱	سجود	سجود	۱۱۱	۱۳	و تفصیل کل شی	و تفصیل کل شی	۱۱۱	۱۳	سجود	سجود	۱۱۱	۱۳	سجود	سجود
۹۱	۲	کسا	کسا	۱۱۲	۱۴	چنے	چنے	۱۱۲	۱۴	کسا	کسا	۱۱۲	۱۴	کسا	کسا
۹۲	۱۵	موقع	موقع	۱۱۳	۱۵	جزار سیئہ	جزار سیئہ	۱۱۳	۱۵	موقع	موقع	۱۱۳	۱۵	موقع	موقع
۹۳	۱۶	افغان	افغان	۱۱۴	۱۶	نظام	نظام	۱۱۴	۱۶	افغان	افغان	۱۱۴	۱۶	افغان	افغان
۹۴	۱۷	ہویت	ہویت	۱۱۵	۱۷	سحر	سحر	۱۱۵	۱۷	ہویت	ہویت	۱۱۵	۱۷	ہویت	ہویت
۹۵	۱۸	فکر قیاس	فکر قیاس	۱۱۶	۱۸	عاقبت	عاقبت	۱۱۶	۱۸	فکر قیاس	فکر قیاس	۱۱۶	۱۸	فکر قیاس	فکر قیاس
۹۶	۱۹	بیشک	بیشک	۱۱۷	۱۹	لفظ دول	لفظ دول	۱۱۷	۱۹	بیشک	بیشک	۱۱۷	۱۹	بیشک	بیشک
۹۷	۲۰	مید	مید	۱۱۸	۲۰	تطویل	تطویل	۱۱۸	۲۰	مید	مید	۱۱۸	۲۰	مید	مید
۹۸	۲۱	لمکے	لمکے	۱۱۹	۲۱	چشیرو	چشیرو	۱۱۹	۲۱	لمکے	لمکے	۱۱۹	۲۱	لمکے	لمکے
۹۹	۲۲	دیتا	دیتا	۱۲۰	۲۲	بالفل	بالفل	۱۲۰	۲۲	دیتا	دیتا	۱۲۰	۲۲	دیتا	دیتا
۱۰۰	۲۳	زبید	زبید	۱۲۱	۲۳	ہو جے نام سلم	ہو جے نام سلم	۱۲۱	۲۳	زبید	زبید	۱۲۱	۲۳	زبید	زبید
۱۰۱	۲۴	مستہم	مستہم	۱۲۲	۲۴	اشمی کے	اشمی کے	۱۲۲	۲۴	مستہم	مستہم	۱۲۲	۲۴	مستہم	مستہم
۱۰۲	۲۵	یقصر کم	یقصر کم	۱۲۳	۲۵	حضرت کے	حضرت کے	۱۲۳	۲۵	یقصر کم	یقصر کم	۱۲۳	۲۵	یقصر کم	یقصر کم
۱۰۳	۲۶	تم	تم	۱۲۴	۲۶	پانچویں جہت	پانچویں جہت	۱۲۴	۲۶	تم	تم	۱۲۴	۲۶	تم	تم
۱۰۴	۲۷	بناجیہ	بناجیہ	۱۲۵	۲۷	رکتیں	رکتیں	۱۲۵	۲۷	بناجیہ	بناجیہ	۱۲۵	۲۷	بناجیہ	بناجیہ
۱۰۵	۲۸	حالتیں	حالتیں	۱۲۶	۲۸	اولین	اولین	۱۲۶	۲۸	حالتیں	حالتیں	۱۲۶	۲۸	حالتیں	حالتیں
۱۰۶	۲۹	احیہ	احیہ	۱۲۷	۲۹	تیشکم	تیشکم	۱۲۷	۲۹	احیہ	احیہ	۱۲۷	۲۹	احیہ	احیہ
۱۰۷	۳۰	جہایت	جہایت	۱۲۸	۳۰	کرتا	کرتا	۱۲۸	۳۰	جہایت	جہایت	۱۲۸	۳۰	جہایت	جہایت
۱۰۸	۳۱	دوسروں کو	دوسروں کو	۱۲۹	۳۱	زینب بنت	زینب بنت	۱۲۹	۳۱	دوسروں کو	دوسروں کو	۱۲۹	۳۱	دوسروں کو	دوسروں کو
۱۰۹	۳۲	پافر کا مزا	پافر کا مزا	۱۳۰	۳۲	خیر	خیر	۱۳۰	۳۲	پافر کا مزا	پافر کا مزا	۱۳۰	۳۲	پافر کا مزا	پافر کا مزا
۱۱۰	۳۳	سیاتے	سیاتے	۱۳۱	۳۳	ہند	ہند	۱۳۱	۳۳	سیاتے	سیاتے	۱۳۱	۳۳	سیاتے	سیاتے
۱۱۱	۳۴	ضعیف بکھا	ضعیف بکھا	۱۳۲	۳۴	ترقی	ترقی	۱۳۲	۳۴	ضعیف بکھا	ضعیف بکھا	۱۳۲	۳۴	ضعیف بکھا	ضعیف بکھا
۱۱۲	۳۵	فرق	فرق	۱۳۳	۳۵	ہست	ہست	۱۳۳	۳۵	فرق	فرق	۱۳۳	۳۵	فرق	فرق
۱۱۳	۳۶	استعداد	استعداد	۱۳۴	۳۶	بھی	بھی	۱۳۴	۳۶	استعداد	استعداد	۱۳۴	۳۶	استعداد	استعداد

الكلام

في ترجمة

إلفهام

في الصلوة والسلام على خيرنا

۲۹۷۶۲
ش-خ

۱۲۴

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

۲۹۷۶۲

الحمد لله الذي اوجب علينا الصلوة والتسليم على نبيه الكريم ليرفع لنا الدرجات بها و
يزيد الحسنات ويعفو عنا الخطيئات ويحوي الشيات بعد ما اخبر فيما اخبر عن صلوة و صلوة
ملكته عليه و قرب مكانه و علو شأنه لديه لحفظ جانبيه الا عظم و جنا به المكرم تنبيهنا
لنا و تعليمنا حيث قال ان الله و ملكته يصلون على النبي يا ايها الذين امنوا صلوا عليه
وسلموا تسليما - فالغيات لله و الصلوات و الطيبات السلام عليك ايها النبي و رحمة الله
و بركاته السلام علينا و على عباد الله الصالحين اشهد ان لا اله الا الله و حده لا شريك
له و اشهد ان محمدا عبده و رسوله - اللهم صل على محمد و على آل محمد كما صليت على
آل ابراهيم اجمعين محمد مجيد اللهم بارك على محمد و على آل محمد كما باركت على آل ابراهيم
اجمعين حميد مجيد -

دور حاضرہ میں آلات طباعت کی کثرت اور ذرائع صحافت کی وسعت و حقیقت ایک نعمت الہی
ہے جس کی بدولت وہ جو اہریریزے جن کا سودا خاص افراد کو بے انتہا سہی کے ساتھ زر کثیر خرچ کر کے
نفسیب ہوتا و شوار تھا غریبوں کو گھڑیٹھے بٹھائے کوڑیوں کے مول ہاتھ آجاتے ہیں۔ کوئی شک نہیں کہ
بعض اوقات اس نعمت کا استعمال غیر مستحسن طریق پر بھی ہوتا ہے لیکن دیکھیے تو یہ اُس کا نقص نہیں ہے
استعمال کرنے والوں کی خوبی مذاق یا متغضائے ضروریات کا اثر ہو سہ تو وطوبی و ما و قاست دست
فکر میر کس بقدر ہمت اور ست - بہر حال پہلی قسم کی بہترین مثال کتاب بلا الالاف نام فی الصلوة والسلام علی
خیر الانام مصنفہ الشیخ القیامہ و الحافظہ علامہ شمس الدین ابو عبدہ الشہاب بن قیم رحمۃ اللہ علیہ ہے جس کی
طباعت و اشاعت کا سر اہند وستان میں النکان مطبع القرآن و السنۃ امرت سر کے سر رہا ہو کتاب
تبصرہ کرنے اور انہما مقصد سے پیشتر مناسب معلوم ہوتا ہے کہ بمصادق ملا بداری کلفہ لا یترک کلفہ
اختصار کے ساتھ کچھ حالات مصنف رحمۃ اللہ علیہ کے بھی قلمبند کردئے جائیں تاکہ خواص سے قطع نظر کر کے
اس لیے کہ جو جانتے ہیں وہ تو جانتے ہی ہیں عوام بھی اس برگزیدہ شخصیت کے معارف و کاسن سے لاعلم

نہ رہیں۔

ان کا نام و نسب مع ولدیت و عینہ کے محمد بن ابی بکر بن ایوب بن سعد بن حریز بن قیثم ہے۔ مورث اعلیٰ کی نسبت کی جائے سے ابن القیثم مشہور ہیں۔ ابو عبد اللہ کنیت تھی اور شمس الدین لقب۔ مقام ذریعہ کے جو دمشق کا ایک مشہور حصہ ہے رہنے والے تھے۔ ۵۹۱ھ چھ سو اکیانوے ہجری میں پیدا ہوئے اور ۶۵۸ھ سات سو اکیاون ہجری میں تباریخ تیرہ رجب و شب پختنبہ بعد عشر انتقال فرمایا۔ مقبرہ باب الصغیر میں دفن کیے گئے۔ صاحب تاج المکمل نے روضہ غنا تباریخ و دمشق سے نقل فرمایا ہے کہ ہر سہ صابونہ کے مقابل دفن کیے گئے ہیں۔ نسبت منسلکی مگر فی الواقع مجتہد منسوب ہیں یعنی جس طبقے کے لوگوں کا درجہ مجتہد ان مذاہب کے بعد سمجھا جاتا ہے۔ سماع علوم دین شیخ تقی الدین سلیمان قاضی و ابوبکر بن عبد الدائم و شیخ الاسلام ابن تیمیہ و شہاب نابلسی عابد و فاطمہ بنت جوہر و عیسیٰ مطعم و ابن شیرازی و اسمعیل ابن مکتوم و دیگر کبار علما کی ایک جماعت سے کیا ہے (رحمۃ اللہ علیہم اجمعین) علم اصول شیخ صفی الدین ہندی سے اخذ کیا تھا۔ طبقات و رجال کے فن میں حسب تصریح خود حافظ ابوالحجاج مرزی صاحب تہذیب الکمال کے شاگرد ہیں۔ حافظ ابن حجر عسقلانی درر کاسنہ میں ان کا ترجمہ لکھتے ہوئے تحریر فرماتے ہیں کہ عربیت (یعنی علوم لسان) انھوں نے ابن فنج و مجد توسنی سے حاصل کی اور فقہ مجتہد حنفی و ابن تیمیہ سے پڑھی تھی۔ علم فرائض اپنے والد بزرگوار ابوبکر بن ایوب سے جنھیں اس فن میں دستگاہ کامل تھی اور ایک عابد و زاہد صوفی مشرب آدمی تھے حاصل کیا۔ اپنے استادوں میں سب سے زیادہ محبت و ارادت ابن تیمیہ کے ساتھ رکھتے تھے کسی امر میں ان کے خلاف نہیں جاتے بلکہ ان کے اقوال کی نصرت و تائید اپنی ذات پر لازم کر لی تھی۔ یہاں تک کہ جب وہ انکار سفر زیارت خلیل (صلی اللہ علیہ وسلم) کی وجہ سے قید کیے گئے تو یہ بھی ان کے ساتھ اسی قلعہ میں گران سے جدا مجبوس رکھے گئے۔ اس مسئلے اور ایک مسئلہ طلاق کی بدولت ملائے عصر سے ان کی مخالفت ہوئی جس نے بہت طول پکڑا اور جس کی وجہ سے بہت سے ناگوار واقعات پیش آئے۔ تقریباً بارہ سال تک یہ اسناد کے ملازم و حین رہے۔ اصحاب تراجم و طبقات کا اتفاق ہے کہ فقہ میں ان کو کمال حاصل تھا۔ تفسیر و اصول دین کے عارف تھے۔ غلام مص و نکات حدیث و فقہ و اخذ معانی و ادب و عربیت میں یدِ طولیٰ رکھتے تھے۔ نہایت عابد و زاہد تھے گندار اخلاص شعار انسان تھے حفاظ حدیث میں شمار کیے جاتے ہیں۔ معارف و دلائل تصوف کے معلومات و عمل میں خاص حیثیت رکھتے ہیں۔ جزئیات فرق اسلام کے علاوہ مذاہب و ادیان عالم میں بھی وسیع النظر ہیں۔ اپنے اساتذہ کے سامنے ہی صاحب درس و فتویٰ ہو گئے تھے بڑے

بڑے فضلاء زمانہ ان کی توقیر کرتے تھے۔ اچھے اچھے علماء کو ان کی شاگردی پر نامہ تھا۔ ابن الہاد و مجد الدین محمد بن یعقوب صاحب قاموس جیسے بلند مرتبہ اشخاص ان کے شاگرد ہیں۔ کتابوں کے جمع کرنے اور ان کے مطالعہ و نقل کے بھی بڑے شوقین تھے۔ کہا جاتا ہے کہ ان کے یہاں اتنا بڑا کتب خانہ قائم ہو گیا تھا کہ ان کے انتقال کے بعد ان کی اولاد نے ایک محفل تعداد کتابوں کی اپنے لیے مخصوص کر کے بقیہ ذخیرہ کی فروخت سے مدتوں تک اپنا کاروبار چلایا۔ اسی طرح تصنیف میں بھی شغف و انہماک رکھتے تھے کوئی فن شریف ایسا نہیں ہے جو ان کی خامہ فرسائی کا مرہون منت نہ ہو۔ تقریباً کتبائیس سے زائد مبسوط و متخیم دو دو چار چار جلد کی کتابیں ان کی تصنیف سے ایسی ہیں کہ ارباب ذوق آج بھی ان سے مستفید ہو رہے ہیں باقی جو مصالحہ تداویل ایام سے تدریفاً ہوا اس کا علم اللہ تعالیٰ کو ہے۔ پہلے مطالع و غیرہ نہیں تھے کسی تادر کتاب کا ہاتھ آ جانا نعمت غیر مترقبہ سمجھا جاتا تھا۔ ان کی کچھ تصنیفات ہمارے ہندوستان کے مایہ ناز بھکر کامل عالم کبیر قاضی اجل حضرت شیخ وقت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی رحمۃ اللہ کے مطالعہ میں آئی ہیں جن میں سے آپ نے اپنی کتاب بلاغ البیین میں بابا غائۃ اللہقان کا حوالہ دیکر مصنف کی نسبت محدث و غیرہ اس قسم کے الفاظ تو صیغ و تعظیم لکھے ہیں جن سے پایا جاتا ہے کہ شاہ صاحب کے دل میں ان کا بہت زیادہ احترام تھا۔

زاد المعاد و جلد۔ اعلام الموقعین ۳ جلد۔ جامع الفوائد ۲ جلد۔ جلاء الاہتمام جلد۔ افانۃ اللہقان۔ مفتاح دار السعادہ۔ کتاب الروح۔ حادی الارواح الی بلاد الافراح۔ صواعق المنزل علی الجہنۃ و المعطلۃ۔ ان کی خاص تصانیف ہیں۔ علامہ ابن رجب منبلی نے اپنے طبقات میں جہاں ان کا ذکر کیا ہے ان کی تصانیف کے اسما و اعداد کا بھی انضباط کیا ہے۔ وہ لکھتے ہیں کہ معانی قرآن و سنت و حقائق ایمانی جاننے والا مخلص مقتدر الی اللہ منکر المزاج ان جیسا کوئی شخص میری نظر سے نہیں گذرا۔ میں یہ تو نہیں کہتا کہ وہ معصوم تھے مگر یہ ضرور کہوں گا کہ باعتبار علم و عمل ایک نئے مثل شخص تھے۔ قاضی برہان الدین درعی نے ان کی نسبت یہ جملات لکھے ہیں ما تحت ادیم السماء و سمر علماء منہ دس بالصدیقہ و ام بالجوزیۃ مدۃ طویلۃ و کتب بخطہ مکلا یوصف کثرۃ و صنف تصانیف کثیرۃ جہداً فی النواع العلوہ (آسمان کے نیچے ان سے زیادہ کوئی وسیع العلم انسان نہیں ہے مدرسہ صدریہ میں تعلیم دی اور مسجد جوزیہ میں مدتوں امامت فرمائی اپنے ہاتھ سے اس قدر کتابیں لکھی ہیں کہ ان کا احصا مشکل ہے اور انواع علوم میں بہت سی کتابیں تصنیف کی ہیں)

علامہ ذہبی نے بھی اپنی کتاب مختصر میں ان کی بہت تعریف کی ہے مگر یہ چھٹا ہوا اور واقعی فقرہ بھی ہے

وکتبہ معجب برائے جری علی کا مورد۔ اس فقرہ کا دوسرا حصہ یعنی کسی سے مرعوب نہو کر حق بات
 کہنا درحقیقت ایک اعلیٰ درجہ کی صفت ہے جو اہل حق و مخلصین کا حصہ ہے۔ لیکن پہلے حصے کی نسبت
 بجز حافظ رحمۃ اللہ علیہ کا یہ شعر پڑھنے کے اور کچھ نہیں کہا جاسکتا کہ من کر آلودہ دامنم چہ عجیب +
 چہ عالم گواہ عصمت اوست۔ امام سیوطی بغیۃ الوعاة میں ان کی نسبت تحریر فرماتے ہیں۔

صنف و ناظر و اجتہاد و صار من الائمة الکبار فی التفسیر و الفروع و الاصول و العربیہ (کتابیں
 تصنیف کیں اور لوگوں سے منظرہ کیا اور مسائل میں جہاد فرمایا۔ تفسیر و حدیث و فروع و اصول و عربیت کے
 بڑے اماموں میں سے ایک امام تھے) رحمۃ اللہ وبرکاتہ علیہ و علیہم اجمعین۔

جیسا کہ ابھی علامہ رحمۃ اللہ علیہ کی بعض مخصوص و ممتاز تصانیف کی تصریح میں جلال الہام کا نام لیا گیا ہے
 درحقیقت اس کتاب کی خوبیاں دیکھنے سے تعلق رکھتی ہیں۔ یہ صرف حسن ظن یا حمایت نہیں ہے بلکہ
 کتاب موجود ہے ناظرین ملاحظہ فرمائیں اور انصاف کریں۔ بدخوف تردید غالباً اس قسم کی کتابیں بہت
 کم نکلیں گی کہ جن کے مطالعہ سے لطف نظر حاصل کرنے کے بعد موافق و مخالف دونوں فریق اعتراف
 مساعی جلیل مصنف کے ساتھ تصنیف کے مداح ہوں مگر جو نمونہ پیش کیا جا رہا ہے وہ حقیقتہً اسی قسم
 کا ہے۔

کتاب کا موضوع کل ان فوائد و ثمرات و مسائل شرعیہ و احکام دینی و متون احادیث و متعلقات کی
 تفسیر و تہذیب اور بیان ہے جن کو جزائر و کلا یا لفظاً و معنماً درود شریف سے کسی قسم کا تعلق ہے۔ جن احادیث
 میں کسی نہج سے یا کسی موقع پر درود شریف پڑھنے کا ذکر ہے یا کوئی صیغہ صلوٰۃ مروی ہے وہ سب اس
 میں اپنی نوعیت کے لحاظ سے کسی نہ کسی جگہ بیان کر دی گئی ہیں البتہ ایسی حدیثیں جو کھلم کھلا موضوع
 یا شد الضعف ہیں اور اہل فن نے ان کی طرف اکتفا نہیں کیا ہے معرض بحث سے خارج ہیں مثلاً
 جناب رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور میں ایک اعرابی کے یہ درود پڑھنے کی حدیث اللہم
 صل علی محمد حتی یرتفع صلوٰۃ وبارک علی محمد لا یبقی بركة الاھم صل و صل علی محمد حتی لا یبقی
 صلہ ما اللہم و ارحم محمد حتی لا یبقی من حمدہ ابوالفاسم طبرانی نے اس کو کتاب الدعوات میں
 زبد بن ثابت سے اور حاکم نے ابن عمر سے روایت کیا ہے۔ علامہ فاسی نے دلائل میں اس کو
 ضبط کر کے لکھا ہے کہ امام فن رجال و طبقات حافظ ابو عبد اللہ ذہبی نے روایت حاکم کے موضوع
 اور روایت طبرانی کے مہول السند ہونے کا فیصلہ کیا ہے۔

اس موضوع کے بعض شعبوں پر اگرچہ دوسرے علماء کرام نے بھی بحث و تخیص کی ہے مثلاً شیخ ہاشم بن

عبد الغفر ہروی کی کتاب فتح الرحمن فی الصلوٰۃ علی اثر شرف نوح الانسان یا علامہ سید عبد الجلیل بن عظیم
 المغربی افریوائی کی تصنیف تنبیہ الانام فی بیان علوم مقام نبینا علیہ الصلوٰۃ والسلام مگر جوابات اور عجائبات
 اس موجز و مختصر تالیف میں ہے وہ ان دونوں میں سے کسی کو حاصل نہیں۔ دوادین حدیث و وفات
 فقہ مذہب میں ہر صاحب الحدیث اپنے اپنے موقع پر موجود ہے لیکن اس کو ایک خاص اسلوب پر بعد نقد
 و تنقیح مع حل و قایل لطیفہ و کشف حقائق عجیبہ ایک جگہ پر اس طرح فراہم کر دینا کہ انسان اس کے مالہ
 و ما علیہ کی تلاش میں ان دوادین ضیغہ و وفات کثیرہ سے بے نیاز ہو جائے علامہ مصنف رحمۃ اللہ علیہ
 ہی کا کام تھا واللہ ددۃ -

مطالعہ کتاب کے بعد مترجم عفا عنہ کے اس خیال کو براہ معظم المولانا الحاج السید جمیل احمد صاحب جمیل سہوانی
 کے ایمانے زیادہ تقویت دی کہ اگر اس عجالہ نافعہ کا سلیس اردو میں ترجمہ کر دیا جائے تو چند نیتجہ خیر امور پر
 مبنی ہے۔ اول تو یہ کہ بشرط قبول بارگاہ لم یزلی سعی قلیل سرانجام اجر جزیل و سعادات اخروی ہو۔ دوسرے
 یہ کہ ہندوستان کے عام مسلمان بھائی جو مطالعہ کتب عربیہ کی قابلیت نہیں رکھتے یا سالی کتاب کے فوائد
 دینی و دنیوی سے متمنع ہو سکیں۔ تیسرے یہ کہ بعض اجتہادی اختلافات کی وجہ سے مصنف رحمۃ اللہ علیہ
 ان کے ہم خیال اصحاب کی نسبت بعض خدو غرض بندگان ہوا و ہوس نے جو عام بدظنی پھیلا رکھی ہے
 وہ مرتفع ہو جائے۔

غالباً بلکہ یقیناً اس بدینے کے مطالعہ کے بعد کوئی منصف مزاج انسان ایک لمحہ کے لیے یہ تسلیم نہ کرے گا
 کہ جو فرد یا گروہ نماز میں تشدد کے بعد درود شریف کا پڑھنا واجب و فرض سمجھتا ہے جس کے مذہب کا جزو اعظم
 یہ ہے کہ جس وقت جناب رسالت آب صلی اللہ علیہ وسلم کا اسم گرامی زبان سے نکلے یا کان میں پڑے
 و جو باور و پڑھنا چاہیے وہ معاذ اللہ اس ماسوا اللہ سے اعظم و ارفع و اعلیٰ ہستی کی جناب میں
 ایک ذرہ بھی بد اعتقاد رکھتا ہے استغفر اللہ من هذه الهفوات + ان هذا اکالہتان عظیم
 برہنہ اولہ و براہین جزئیات مسائل میں اگر کسی کو کسی سے کچھ اختلاف ہے تو اس کی وقت ہرگز اس سے
 زیادہ نہ ہونا چاہیے کہ وہ ایک اجتہادی اختلاف ہے نہ یہ کہ اس کی بدولت اتہام باطل تراش کر
 اس کو بدنام کیا جائے۔

مثلاً ہمارا یہ اعتقاد ہے اور جس کو ہم ہر طرح حق سمجھکر اس کے معترف و مقرب ہیں کہ نماز وغیرہ مواقع مخصوصہ
 کے علاوہ بھی ہر موقع پر خواہ کسی مفاد و معاد کی غرض سے ہو یا فلاح دنیا کے لیے جو درود جناب رسول اکرم
 صلی اللہ علیہ وسلم سے ماخوذ ہیں انھیں میں سے کسی ایک کا ورد کرنا چاہیے۔ گواہنا یا کسی بزرگ کا

بنایا ہو کوئی جملہ یا عبارت جس کی بنا اللہ صلی علی محمد و آلہ وسلم پر رکھی گئی ہو بیشک مفہوم صلوة کی پوری کرنے والی ہے لیکن اس میں کسی طرح بھی وہ ذرا نہایت وہ تجلی وہ اثر وہ مفاد دینی و دنیوی جو رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان مبارک سے نکلے ہوئے یا آپ کے بعد بدرجہ اخیر کسی صحابی جلیل المرتبت کے کہے ہوئے الفاظ و عبارات میں یقینی و مسلم ہے ہرگز نہیں پیدا ہو سکتے ہیں گویا اسی اعتقاد کا ترجمان حقیقت مترجم کا یہ شعر ہے گرچہ پوش نیز در خود عالمی دار و زکیف ۴ عاشاک اللہ گرد ہر سد باطل عطر بار
اسی بنا پر بعض اصحاب امام مالک کی یہ رائے ہے کہ ایسے جملات و عبارات حقیقی طور پر قائم مقام صلوة نہیں ہیں صلوة ماثرہ ہی پڑھنا واجب ہے (ماخوذ از تفسیر ابن کثیر) نہایت آسانی سے سمجھ میں آ سکتا ہے کہ جب آیت شریفہ ان الله وملائكته يصلون على النبي نازل ہوئی ہے تو صحابہ کرام نے جو عرب العرا
تھے فصاحت و بلاغت میں جن کا نظیر نہ تھا معنی فہمی میں جن کو کسی قسم کی دقت نہ تھی ہر طرح کی عبارت تالیف فرما سکتے تھے اپنی رائے پر بھروسہ نہ کر کے حضور رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم میں عرض کیا کہ سلام کا طریقہ تو ہمیں (حضور کی تعلیم سے) معلوم ہو چکا ہے اب یہ بھی ہدایت فرمائی جائے کہ اس حکم کی تفصیل کس طرح پر کیا کریں حضور والا نے جواب میں یہ ارشاد نہیں فرمایا کہ جو چاہو کہہ لیا کرو بلکہ اس سے پیشتر جس طرح سلام یعنی تشہد تعلیم فرمایا تھا صلوة بھی تعلیم فرمائی۔ پس اب جس طرح کوئی عبارت کسی کی بنائی ہوئی تشہد کی قائم مقام نہیں ہو سکتی ہے اسی طرح یہ بھی ناممکن ہے کہ کوئی درود کسی کا بنایا ہو اس صلوة کا جو آپ نے ارشاد فرمائی ہے قائم مقام ہو جائے اور انسان اسے پڑھ کر اس صلوة ماثرہ کا ثواب و ثمرہ حاصل کر سکے اور جب صورت واقعہ یہ ہے تو ہمیں کیا ضرور ہے کہ افضل کو چھوڑ کر مفضول کو اختیار کریں اب کسی صاحب کو اگر ہمارے اس عقیدے سے اختلاف ہو تو وہ جائیں اور ان کا دین و ایمان۔
لیکن یہ دیانت نہیں ہے کہ اس اعتقاد والوں کو منکر صلوة کہہ کر بدنام کیا جائے اللہ عز و جل ناامق
کما ہو۔

افسوس ہے کہ جیسی کتاب بے نظیر تھی ویسی ہی اس کی چھپائی میں مسامحت ہوئی ہے خواہ اس وجہ سے کہ دوسرے کوئی نسخہ تصحیح کے لیے دستیاب نہیں ہوا یا اس بنا پر کہ طبع کے وقت التزام محنت میں صرف ہمت نہیں کیا گیا ہر حال اس کمی کے باعث مترجم کو ادائے فرض میں جن مشکلات کا سامنا ہوا ہے ان کو وہی خوب جانتا ہے۔ تاہم باوجود قلیل البضاعتی و کوتاہ نظری جہاں تک دل و دماغ سے پوری کی جبر کسر میں تاہل کو دخل نہیں دیا لیکن جن مقامات میں بالکل سچا و سچا پیرا پیرا انداز حق کا مصداق تھا وہاں جو کچھ تھا بنا چاری اسی پر تسلیم عم کرنا پڑا۔

چونکہ اس ترجمہ نگاری کی اہم ترین غرض عام اہل ملت کی فائدہ رسانی ہے اس لیے کوشش کی گئی ہے کہ محض لفظی ترجمہ نہ ہو اور مصنف رحمۃ اللہ کا اسلوب تحریر و بیانی عبارت بھی ہاتھ سے نہ جائے۔ لیکن اس طرح پر کہ معمولی استعداد کے اُردو خواں و ناٹ خاطر خواہ مطالب کتاب سے مستفید ہو سکیں حتیٰ الوسع ہر مقصد و مطلب کو عام فہم بنا کر پیش کیا جائے چنانچہ سلاست بیان کا زیادہ لحاظ رکھ کر متن کتاب و احادیث کے ترجمے میں تسہیل مطلب کی غرض سے جہاں کسی لفظ یا جملے کے بڑھانے کی ضرورت تھی اس کو خطوط قوسی میں اصل عبارت سے ممیز کر دیا ہے۔ اور جس جگہ اس سے زیادہ تشریح و توضیح کی ضرورت لاحق ہوئی اس کو حاشیہ کی صورت میں پورا کیا ہے۔ مصنف نے جس مقام پر اثنائے بیان اقوال غیر میں کسی خاص رائے کا اظہار کیا ہے اس سے پیشتر خطوط قوسی میں لفظ مصنف کا اضافہ مترجم کا تصرف ہے احادیث کے ترجمے میں اسناد کا ترجمہ اور بعض مواقع پر ایسے علمی مباحث جو عوام کی ضرورت سے زائد ہیں حذف کر دئے گئے ہیں لیکن ان مواقع پر اس امر کی جانب اشارہ کر دیا گیا ہے۔

اس تصریح کے بعد صرف ایک مقصد اہم باقی رہتا ہے وہ یہ کہ کتاب کا بیشتر و ضروری مواد متون اُحد ہیں جن میں صحیح و سقیم کی تمیز بغیر معلومات اصطلاحات فن نہیں ہو سکتی۔ اگر ہر حدیث کے بعد اس کی صراحت کی جاتی تو طبع عوام میں الجھن اور اظہار مقصد میں اطالت بھی کا باعث ہوتی اور چونکہ بغیر اس کے سمجھے ہوئے کام چلنا بھی مشکل ہے اس لیے بقدر ضرورت بطور مہمل نہایت اختصار کے ساتھ اس کی تشریح یہاں کر دی جاتی ہے تاکہ ہر شخص تفاوت درجات حدیث اور اس کے اقسام و علل سے باسانی واقف ہو جائے۔ وہ ہذا۔

با اعتبار اصول فن کسی حدیث کے درست ہونے نہونے کا انحصار راویوں کی بھلائی بُرائی پر ہے۔ جس قدر اوی دیانت دار متقی زیادہ با خبر ہوگا اتنی ہی اس کی روایت و قیع ہوگی ان کے صفات حسنہ میں القاطنہ - ثبت - حافظ - عادل - عدول - حجت - مقبول - قوی۔ وغیرہ استعمال ہوتے ہیں اور ان کی روایات کو صحیح - محفوظ - قوی - حسن - حجت - وغیرہ کہا جاتا ہے۔ راویوں کے یہ القاب ان کے مرتبہ پر دلالت کرتے ہیں جن میں یہ صفات نہیں ہیں یا کسی قسم کا کوئی خاص عیب ہے مثلاً ضعف - وضع - یعنی جھوٹی حدیثیں بنانا - کذاب - دھوٹ بولنا - جمل (حال کی تحقیق نہونا) سنی اسلفظ (حافظہ برا ہوتا) وہ اپنی ان صفات سے منصف ہو کر ضعیف - مضاع - کذاب - مہول - وغیرہ کہلائے جاتے ہیں۔ ان

لوگوں کی سب روایتیں ضعیف ہیں۔ روایت حدیث کے تین طریقے ہیں۔ پہلا طریقہ حدیث - اثنبار - آخر کلمہ حدیث بیان کرنا۔ اگر شیخ یعنی استاد سے ایک جماعت میں شریک ہو کر بیان کرنے والے نے حدیث سنی ہے تو وہ ان الفاظ کے آخر میں حرف (نا) بڑھا کر حدیثنا وغیرہ کہے گا اور جو تنہا سننے والا ہے تو حرف (نی) کا اضافہ کر کے حدیثی وغیرہ پر اکتفا کریگا۔

دوسرا طریقہ اسی تفصیل جمع و واحد کے ساتھ بلغنا اور بلغی کہہ کر روایت کرنا ہے تیسرا طریقہ یہ ہے کہ عن فلاں کہہ کر روایت کی جائے۔ پہلے تینوں الفاظ کا ماحمل یہ ہے کہ حدیث سنی ہے۔ دوسرے کے معنی ہیں کہ حدیث پہنچی تیسرے کا مفہوم یہ ہے کہ فلاں سے روایت ہے۔ پہلے طریقے کی روایت دوسرے دونوں طریقوں سے اعلیٰ و افضل ہے اس لیے کہ پچھلے دونوں طریقے بوجہ وسعت تصرف و گنجائش احتمالات پہلے طریقے سے کم درجہ رکھتے ہیں پہلے تینوں لفظوں کا استعمال بطور اختصار - ثنا - نا - انا - کہہ کر کیا جاتا ہے صحیح حدیث وہ ہے جس کے روایت کرنے والے سب بہترین و متصف بصفات حسنہ اشخاص ہوں کسی حدیث کی نسبت ادعائے صحت کو تصحیح کہتے ہیں۔ اس کے بعد دوسرا درجہ حدیث حسن کا ہے جس کے روایت کرنے والے نسبتاً پہلی قسم کے اشخاص سے کم درجہ رکھتے ہیں تاہم ان کا ثقف و عادل و مقبول ہونا ضروری ہے۔ ایسا شخص کہ جس کی روایت کسی طرح پر یہ ملاحظت نہ رکھتی ہو کہ اس پر عمل کیا جائے اس صنف میں نہیں آسکتا۔ اگر کسی حدیث کی نسبت حسن ہونے کا دعویٰ کیا جائیگا تو اس دعویٰ کو تحسین کہیں گے۔ حدیث کی تیسری قسم ضعیف ہے جس کی صفت خود اس کے نام سے ظاہر ہے مگر بھلا یوں سمجھنا چاہیے کہ جس حدیث کے راویوں میں وہ کل شرائط جو صحیح و حسن کے لیے لازمی ہیں نہ پائے جائیں ان کی روایت ضعیف ہے کسی حدیث میں ضعف ثابت کرنے کو تضعیف کہا جاتا ہے راویوں میں جو اسباب ضعف ہیں وہ سب ضعف حدیث کے باعث ہیں ہر ایسے سبب کو علت کہتے ہیں اس کی جمیع علل آتی ہے اور جس حدیث میں کوئی علت ہو وہ معلول کہلاتی ہے راویوں کا وہ سلسلہ جو حدیث سے پہلے بیان کیا جاتا ہے اس کا نام سند ہے اور بعض مواقع پر اس کی نسبت الفاظ طریق و طریقہ بھی استعمال کیے جاتے ہیں۔ اگر عن فلاں کہہ کر سند بیان کی جائے تو اس طرز بیان کو عنینہ کہتے ہیں۔ ایسی سند جو اپنے پہلے کہنے والے تک سلسل میں جلی جائے کوئی راوی کہیں سے نہ چھوٹے اس کو متصل کہا جاتا ہے اگر ایک راوی کہیں سے چھوٹ جائے تو اس کو منقطع کہیں گے دو یا اس سے زائد راوی چھوٹے ہوئے ہیں تو وہ متصل ہے مرفوع وہ حدیث ہے جس کی سند قولاً و فعلاً رسول اللہ تک پہنچتی ہو اور وہاں تک سند پہنچانے کو رفع کہتے ہیں اگر

کسی صحابی رضی اللہ عنہ کا قولاً و فعلاً سند پہنچائی گئی ہے تو ایسی حدیث کو موقوف و اثر کہا جاتا ہے اور اگر تابعی کے افعال و اقوال بیان کیے گئے ہیں تو ایسی حدیث منقطع ہے۔ مسئلہ ہر ایسی حدیث ہے جس میں تابعی صحابی کو چھوڑ کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا تابع تابعی۔ تابعی کو چھوڑ کر کسی صحابی رضی اللہ عنہ کا قول و فعل بیان کرے بعض مواقع پر وہ حدیث بھی جس میں تبع تابعی۔ تابعی و صحابی کو چھوڑ کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا قول و فعل بیان کرتے ہیں مراسلات ہی میں شمار ہوتی ہے۔ حدیث منزل امام اعظم رحمۃ اللہ کے نزدیک حجت قطعی ہے۔ لیکن دوسرے ارباب مذہب و اہل حدیث کے یہاں حجت نہیں سمجھی جاتی اس لیے کہ بعض مواقع پر تابعی تابعی سے اور صحابی صحابی سے ارسال کرتے ہیں صحابی کے ارسال میں تو مضائقہ نہیں لیکن تابعی کا ارسال تابعی سے البتہ محل نظر ہے جب تک ایسا ارسال رفع نہ ہو جائے حدیث قابل اطمینان نہیں ہے مشہور اس حدیث کو کہتے ہیں جس کی اشاعت و شہرت اہل حدیث و اصحاب فن میں اکثر راویوں کے ذریعے سے پائی جائے۔ اگر کسی مشہور حدیث کے خلاف مضمون کوئی ثقہ و ضابط و عادل راوی تنہا کوئی حدیث بیان کرے تو اس کو غریب کہتے ہیں کسی حدیث میں غرابت ہونے کے یہی معنی ہیں کہ اس کا مضمون حدیث مشہور کے خلاف ہے اور جو دو یا تین اسی قسم کے راوی حدیث بیان کرنے والے ہوں تو ان کی حدیث غیرت ہے تنہا راوی کو منفرد کہتے ہیں اور اس طرح پر زور کرنا تفرد ہے غرابت کبھی تن حدیث میں ہوتی ہے اور کبھی سند حدیث میں۔ عام روایات صحیحہ کے خلاف کسی ثقہ راوی کا کوئی حدیث بیان کرنا یا ایک ہی استاد سے کسی ثقہ راوی کا اپنے سے زیادہ ثقہ دوسرے راوی کے خلاف حدیث بیان کرنا شذوذ و ذراہر ایسی حدیث شاذ ہے اگر راوی غیر ثقہ ہوگا تو اس کی روایت منکر کہی جائے گی متعلل اس حدیث کو کہتے ہیں جس کی سند میں بظاہر سببی طور پر کوئی عیب نہ پایا جائے مگر حقیقت کسی قسم کے باریک نقایص موجود ہوں۔ موضوع وہ ہے جو کوئی چھوٹا شخص اپنی طرف سے حدیث بنا کر بیان کرے۔ ایسی دو روایتوں میں سے جن میں باوجود اختلاف ایک کو دوسری پر ترجیح نہ دی جاسکے ہر ایک کو مضطرب کہا جاتا ہے۔ خواہ یہ اضطراب تن میں ہو یا سند میں۔ مذکور ایسی حدیث کو کہتے ہیں جس میں تدلیس کی گئی ہو۔ تدلیس یہ ہے کہ ایک ثقہ و عادل راوی سند میں سے اپنے استاد کا جو معمولی و جاہل و حیثیت کا انسان ہے اس خیال سے کہ اس کی شاگردی اس کے لیے موجب کسر شان ہے نام اڑا کر استاد و استاد یا اس سے بھی اوپر کے درجے میں سے کسی ذی وجاہت راوی کا نام لے کر اس طرح روایت کرے کہ

گویا یہ بلا واسطہ اس کا شاگرد ہے اس صورت میں اگر سلسلہ واقعی بھی ہو تو بھی اس فعل سے روایت کا اعتبار کم ہو جاتا ہے۔ اس قسم کے راوی ہمیشہ عن فلان لکھ کر روایت کرتے ہیں تاکہ واقعیت بھی ہاتھ سے نہ جائے۔ مگر پھر بھی ساقط الاعتبار ہیں تا وقتیکہ دوسری روایت سے ان کی حدیث کی تائید نہ ہو احتجاج کے قابل نہیں ہے۔

جن خوش نصیب حضرات کو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا شرف ملازمت و صحبت حاصل ہوا ہے اور انہوں نے آپ سے دین کی کوئی بات حاصل کی ہے وہ صحابی ہیں اور جن بزرگوں نے صحابہ کی صحبت سے مستفیض ہو کر کچھ علم حاصل کیا ہے وہ تابعی ہیں اور جو اصحاب خیر تابعیوں کے صحبت و علم سے بہرہ مند ہوئے ان کو تبع تابعی کہا جاتا ہے اس کے بعد عام راویوں کا سلسلہ ہے۔ اکثر راویوں کے نام مع نسب باپ دادا پر دادا تک مسلسل بیان کیے جاتے ہیں مگر کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ ایک جگہ اسی راوی کی نسبت ابتداءً باپ کی جانب کی جائے اور کبھی کسی مورث اعلیٰ کی طرف مثلاً زید بن ہاشم بن عبیدہ بن حمید کو کہیں زید بن ہاشم کہا جائے اور کہیں زید بن حمید۔

جس روایت کے الفاظ میں کچھ اختلاف ہو لیکن معنی تبدیل نہوں اس کو روایت بالمتعنی کہتے ہیں۔

کتاب حدیث کے چند طبقات ہیں پہلے طبقے میں موطا امام مالک رحمہ و صحیح بخاری و صحیح مسلم تین کتابیں ہیں ان تینوں کتابوں میں باوجودیکہ فن حدیث و طریقہ استنباط میں امام بخاری امام مالک کے کا سب سے بڑھا ہوا ہے یہاں تک کہ جملہ اہلسنت و اہل احکام کا اجماع الکتب بعد کتاب اللہ البخاری پر اتفاق ہے۔ صحیح بخاری و صحیح مسلم صحیحین کہلاتی ہیں جو روایت ان دونوں میں موجود ہو اس کو متفق علیہ کہا جاتا ہے یہ دونوں امام فن شیخین کے لقب سے ملقب ہیں ان تینوں کتابوں کے راوی ہر قسم کی جرح و قدرح سے محفوظ ہیں دوسرے طبقے میں جامع ترمذی و سنن ابوداؤد و سنن نسائی کا شمار ہے ان کی روایتیں گو پہلے طبقے کی برابر نہیں ہیں تاہم ان میں صحت کا بہت کچھ التزام ہے اور روایت میں جو کچھ عیوب ہوتے ہیں وہ ظاہر کر دئے جاتے ہیں۔ پہلے اور دوسرے طبقے کی کتابوں کے مجموعہ کو صحاح ستہ اور اتمات الحدیث کہا جاتا ہے۔

بعض اصحاب سنن ابن ماجہ و مسند امام احمد کو بھی اسی طبقے میں داخل کرتے ہیں تیسرے طبقے کی کتابیں مسند امام شافعی سنن ابن ماجہ مسند دارمی مسند ابویعلیٰ موصلی مصنف عبد الرزاق مصنف ابوبکر بن ابی شیبہ مسند عبد بن حمید مسند ابوداؤد طحاوی سنن دارقطنی

صحیح ابن حبان مستدرک حاکم کتب بہیقی۔ کتب طحاوی تصانیف طبرانی ہیں جو تھے طے میں
 کتاب الضعفاء ابن حبان تصانیف حاکم کتاب الضعفاء عقیلی کتاب الکامل ابن
 عدی تصانیف ابن مردودہ تصانیف خطیب تصانیف ابن شاہین تفسیر ابن جریر حبشہ
 تصانیف فردوس دہلی تصانیف ابی نعیم۔ تصانیف جوزقانی تصانیف ابن عساکر
 تصانیف ابوالشیخ تصانیف ابن نجار ہیں۔ ان کتابوں میں بیشتر ایسی احادیث مروی ہیں
 کہ یا توسلف صالح نے جانچ پرناں کے بعد ان کی کچھ اصل نہ پا کر ان کو مترک کر دیا ہے یا ان میں
 کوئی ایسی علت پائی ہے کہ جس کی وجہ سے وہ ان کے نزدیک ساقط الاعتبار ہیں۔ زیادہ تر خرابیاں
 امیر دین میں ایسی احادیث کو بغیر سوچے سمجھے معمول بہ قرار دینے سے واضح ہوئی ہیں۔ ان کتابوں
 میں کاذیب (چھوٹی روایتوں) و موضوعات و غیرہ کا سرمایہ کافی طور پر شامل ہے خاص کر فضائل
 و معائب۔ و تفسیر۔ و شان نزول۔ و اسباب نزول۔ و تاریخ۔ و بیان احوال بنی اسرائیل۔
 و قصص انبیائے سابقین و ذکر بلاد۔ اشربہ و اطعمہ و حیوانات و طب و دینی (جھاڑ پھونک) و غزیم
 (شیخ) و دعوات و نوافل و غیرہ میں۔ ان کتابوں کی کسی حدیث سے کوئی مسئلہ نکالنا یا حکم صادر
 کرنا خطرناک ہے تا وقتیکہ حکم دینے والا فن سے واقف کامل نہ ہو اور بڑے بھلے کی تہنہ نہ کر سکے
 اس کو ایسا نہ کرنا چاہیے۔

بلحاظ طرز تالیف کتب حدیث کی کسی قسم میں قسم اول جامع ہے۔ جامع ایسی کتاب کو کہتے
 ہیں جس میں عبادات و معاملات کی ہر صنف کے متعلق احادیث موجود ہوں قسم دوم سند ہے
 اس میں ہر صحابی کی حدیثیں حروف تہجی کی قید یا تقسیم زمانہ کی رعایت سے روایت کی جاتی ہیں۔
 قسم سوم معجم ہے اس میں ترتیب روایت شیوخ کا لحاظ کیا جاتا ہے۔ قسم چارم جزو ہے اس میں
 ایک شخص کی روایت کی ہوئی حدیثیں خواہ اس صورت سے کہ وہ ایک صحابی کی روایت کی ہوئی ہوں یا
 ایک استاد سے سنی ہوئی ایک جگہ فراہم کر دی جائیں۔ بلحاظ ضرورت موقع غالباً یہ مختصر وضاحت
 کافی ہوگی۔

میں اس ترجمے کو خیر الکلام فی ترجمۃ جلاء الکلام
 فی الصلوٰۃ والسلام علی خیر الانام کے نام سے موسوم
 کر کے یہ تمہید ختم کرتا ہوں۔۔ خدائے تعالیٰ قبول فرمائے۔

وما توفیعی الا باللہ و آخر دعوانا ان الحمد لله رب العلمین والصلوٰۃ والسلام

على خير خلقه ختم المرسلين وعلى آله وازواجه وذريته واصحابه اجمعين -

وانا العبد الجاني الفاني
 شاكر حسين الصديقي المحمدي القاضي قاضي السهواني
 فخر الله به - ١٩ - وليقعد ^{٣٧} شهر ^{١٣٧٧} هجري القديسي
 مقام سهوان

تفصیل مطالب کتاب

یہ کتاب ایک مقدمہ اور چھ ابواب پر مشتمل ہے۔ ہر باب میں حسب ضرورت موقع متعدد اصلی و ضمنی تفصیلیں ہیں جن کی تفصیل حسب ذیل ہے۔

مقدمہ = ایک فصل پر مشتمل ہے جس میں ان اصحاب کرام رضی اللہ عنہم کی فہرست اسما ہے جن سے احادیث متعلق صلوٰۃ مروی ہیں۔

پہلا باب = اس باب میں چوالیس صحابہ رضی اللہ عنہم سے چوراسی احادیث مرفوعہ کے متن روایت کیے گئے ہیں اختلاف اسناد و اختلاف بعض الفاظ متن کے باعث سے مکررات و احادیث فضائل جمعہ ان کے علاوہ ہیں۔ ہر حدیث کی تنقید اور بصورت کسی اختلاف کے اس پر بحث و تجسس کی گئی ہے۔

دوسرا باب = اس باب میں ۳۲ - بتیس متن احادیث موقوف و مراسیل کے مع تنقید روایت کیے گئے ہیں۔

تیسرا باب = اس باب میں مسائل متعلقہ صلوٰۃ کا بیان ہے اور جس قدر مستقل الفاظ صلوٰۃ میں وارد ہیں ان کی لفظی و معنوی تحقیق ہے یہ باب دس اصلی اور تیرہ ضمنی فصلوں پر مشتمل ہے جن میں الفاظ اللہ و صلوٰۃ و آل و ابراہیم و محمد و ازواج و ذریعہ و حمید و مجید کے اشتقاق و معانی کا جداگانہ مفصل بیان ہے اور اس میں علماء دین و ائمہ لغت کا جو کچھ اختلاف ہے اس کی تصریح ہے ان امور کی وضاحت ہے کہ آل میں کون کون داخل ہے محمد و احمد صلعم میں سے کون نام مقدم ہے آپ پر یہ نام کس کس دلیل سے صادق آتا ہے۔ جن حضرات کا درود شریف میں ذکر ہے ان کے فضائل و مناقب علم دین کے عجیب و غریب قبل و بعد نکات و اسرار متعلق صلوٰۃ۔

چوتھا باب = یہ باب اکتالیس فصلوں پر مشتمل ہے ہر فصل میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ اس موقع پر درود شریف پڑھنا واجب ہے یا مستحب علماء کا وجوب و استحباب وغیرہ میں جس قدر اختلاف ہے ہر موقع پر اس کی صراحت اور مسائل متعلقہ کی توضیح۔

پانچواں باب = اس باب میں حسب تصریح احادیث چالیس فوائد درود شریف پڑھنے کے بیان کیے گئے ہیں۔

چھٹا باب = یہ باب دو فصلوں پر منقسم ہے جن میں یہ بحث کی گئی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے علاوہ اور کس کس پر استعمال صلوٰۃ کس طریق سے جائز ہے اور علما کا اسباب میں جس قدر اختلاف ہے اُس کا مع دلائل فریق بیان و قول فیصل۔



بسم اللہ الرحمن الرحیم

فصل مقدمہ

اُن اصحاب کرام کی فہرست اسمائے گرامی جن سے صیغہ درود شریف کی احادیث مروی ہیں

رضوان اللہ علیہم اجمعین

ابو مسعود البدر الانصاری + کعب بن عجرہ + ابو سعید الساعدی + ابو سعید الخدری + طلحہ بن عبید اللہ +
زید بن عارثہ جھیں زید بن خارجہ بھی کہا جاتا ہے + علی بن ابی طالب + ابو ہریرہ + بریدہ بن حبیب +
سہل بن سعد الساعدی + بن مسعود + فضالہ بن عبید + ابو طلحہ الانصاری + انس بن مالک +
عمر بن الخطاب + عامر بن ربیعہ + عبد الرحمن بن عوف + ابی بن کعب + اوس بن اوس +
حسن + حسین + حضرت عائشہ کے دونوں صاحبزادے (حضرت فاطمہ بنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم + برار بن عازب + روافع بن ثابت الانصاری + جابر بن عبد اللہ + ابو رافع مولیٰ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم + عبد اللہ بن ابی اوفی + ابوامامہ الباہلی + عبد الرحمن بن بشر بن مسعود +
ابو بردہ بن بشار + عمار بن یاسر + جابر بن سمرہ + ابوامامہ بن سہل بن حنیف + مالک بن حویرث +
عبد اللہ بن جبرالزہدی + عبد اللہ بن عباس + ابو ذر + عائشہ بن الاسقع + ابو بکر الصدیق +
عبد اللہ بن عمرو + سعید بن عمیر الانصاری اپنے والد عمیر بدری سے + جان بن منقذ + رضی اللہ
عنہم

۱۵ ان حضرات کے سوا بعض احادیث بواسطہ روایہ ابو کابل و بقر صافہ و عبد الرحمن وغیرہ رفا سے بھی مصنف رو
نے اس کتاب میں روایت کی ہیں لیکن ان بزرگواروں کا ذکر اس فہرست میں نہیں ہے خصوصاً حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ
عنها کا ذکر نہ تو ناہن کی احادیث باب اول ہی میں مروی ہیں محل تعجب ہے۔ ہر خلاف اس کے جان بن منقذ
کا نام تو اس فہرست میں موجود ہے۔ لیکن ان کی کوئی روایت ساری کتاب میں نظر نہ آئی۔ بعض جگہ یہ ترتیب بھی
تبدیل ہو گئی ہے ۱۶

پہلا باب

احادیث مرفوعہ کے بیان میں

ابو مسعود انصاریؓ کی حدیث } یہ حدیث صحیح ہے جسے امام مسلم نے اپنی صحیح میں یحییٰ بن یحییٰ سے اور ابوداؤد نے شعبی سے اور ترمذی نے اسحق بن موسیٰ سے انھوں نے معن سے معن نے مالک سے۔

اور ترمذی نے اسحق بن موسیٰ سے انھوں نے معن سے معن نے مالک سے۔ اور انسائی نے ابی سلمہ و حارث بن سکیب سے ان دونوں نے قسم سے انھوں نے مالک سے مالک نے نعیم الجمر سے نعیم نے محمد بن عبد اللہ بن زید سے محمد نے ابومسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے۔

عن ابی مسعود رضی اللہ عنہ قال اتانا رسول اللہ علیہ وسلم ونحن فی مجلس سعد بن عبادۃ فقال لہ بشیر بن سعد قد امرنا اللہ ان نضلی علیک فکیف نضلی علیک قال قولوا۔ اللہم صل علی محمد وعلی آل محمد کما صلیت علی آل ابراہیم وبارک علی محمد کما بارکت علی ابراہیم۔ والسلام کما قد علمتم ہ

ابومسعودؓ سے روایت ہے کہ ہم لوگ سعد بن عبادہ کی مجلس میں بیٹھے ہوئے تھے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے بشیر بن سعد نے عرض کیا کہ ہم لوگوں کو اللہ تعالیٰ نے آپ پر درود شریف پڑھنے کا حکم دیا ہے پس ہم کس طرح (یعنی کن الفاظ کے ساتھ) پڑھ کریں آپ نے ارشاد فرمایا کہ یوں کیا کرو۔۔۔۔۔ اور سلام (یعنی تشہد) وہی ہے جو تم کو دیا گیا ہے۔

امام احمد نے بھی اپنی مسند میں اس حدیث کو روایت کیا ہے لیکن ان کی روایت میں کیف نضلی علیک کے آگے اذا نحن صلینا فی صلوٰتنا (جب ہم اپنی نمازوں میں درود پڑھنا چاہیں) کا جملہ زائد ہے چنانچہ ان کی روایت مع سند کے یہ ہے جسے وہ اپنے شیخ یعقوب سے روایت کرتے ہیں۔

حدیث ثانی عن اسحق بن محمد بن محمد بن ابراہیم بن الحارث الیتمی عن محمد بن عبد اللہ بن زید ابومسعودؓ سے روایت ہے کہ ایک شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے آکر بیٹھا جبکہ ہم لوگ حاضر

بن عبد ربہ الا تصاد عن ابی مسعود قال
اقبل رجل حتی جلس بین یدی النبی صلی اللہ
علیہ وسلم ونحن عندہ فقال یا رسول اللہ
اصالہ علیک فقد عرفنا لا فیکف فی
علیک اذا نحن صلینا فی صلواتنا صلی اللہ
علیک قال فصمت رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم حتی احبنا ان الرجل لم یستلہ
فقال اذا اتم صلیتکم عنی فقولوا: اللہم صل
علی محمد النبی الامی وعلی آل محمد کما صلیت

حضور تھے اور اُس نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ آپ پر
سلام پڑھنے کی صورت تو معلوم ہے لیکن جب ہم نماز
میں درود پڑھنا چاہیں تو کس طرح پڑھیں آپ نہیں کر
اتی دیر تک ساکت رہے کہ ہم نے یہ خیال کیا تھا کہ گویا
آپ سے سوال ہی نہیں کیا گیا ہے پھر آپ نے
ارشاد فرمایا کہ جب تم مجھ پر درود پڑھو تو یہ کہو۔

(خط کشیدہ عبارت دیکھو)

علی ابراہیم وعلی آل ابراہیم ہ
ابن خزیمہ وحاکم نے بھی اپنی اپنی صحیح میں یہ حدیث اسی زیادت کے ساتھ روایت کی ہے۔ حاکم
کا اپنی سند کے متعلق یہ دعویٰ ہے کہ اُس کے راوی توثیق و تعدیل میں روایت مسلم کے ہم پلہ ہیں
لیکن ان کا یہ قول مسالمت سے خالی نہیں اس لیے کہ مسلم نے اصول میں ابن اسحاق سے کسی حدیث
کا استخراج نہیں کیا ہے بلکہ ان سے اُن کی جو کوئی بھی روایت ہے وہ اصل حدیث کے لیے
بطور متابعات و شواہد کے ہے۔ چونکہ اس زیادت بیان میں بخلاف دوسرے روایت کے ابن
اسحاق منفرد ہیں اس لیے اُن کی زیادت میں کلام کیا گیا ہے جس کا جواب دو طرح پر دیا جاتا ہے
ایک تو یہ کہ ابن اسحاق ثقہ ہیں ان پر کوئی ایسی جرح نہیں ہے جو ان کی روایت سے استدلال کی
مانع ہو کبار ائمہ نے ان کی توثیق کی ہے اور وہ ان کے حفظ و عدالت کے جو یقیناً فن روایت کے
دو بڑے رکن ہیں ثنا خواں ہیں دوسرے یہ کہ ان کی روایت میں بڑا اندیشہ تدلیس کا ہوا کرتا ہے
اور یہاں وہ سماع بیان کرتے ہیں تو اس صورت میں شبہ تدلیس کی بھی گنجائش باقی نہیں ہے
دارقطنی نے بھی یہ حدیث اسی سند کے ساتھ اپنی کتاب سنن میں روایت کی ہے اور کہا ہے کہ یہ سب
راوی ثقہ ہیں۔ لیکن اُن کی دوسری کتاب کتاب العلل میں یوں مرقوم ہے کہ دارقطنی سے جب
اس حدیث کی بابت سوال کیا گیا تو انہوں نے جواب دیا کہ یہ حدیث محمد بن ابراہیم البیہقی محمد بن
عبد اللہ بن زید سے اور وہ ابو مسعود سے روایت کرتے ہیں اور محمد بن اسحاق کو اس کی روایت محمد
بن ابراہیم سے پہنچی ہے۔ اور دوسرا طریقہ اس کا یہ ہے کہ نعیم مجر عبد اللہ بن زید سے روایت کرتے ہیں

اس سلسلہ سند میں جو نعیم سے مروی ہے البتہ اختلاف ہے۔ ایک گروہ جن میں قعبنی و من و اصحاب عطا شامل ہیں روہ مالک بن انس عن نعیم الجمر عن محمد بن ابی مسعود۔ کہتا ہے اور حاد بن مسعود کی روایت یوں ہے عن مالک عن نعیم عن محمد بن زید عن ایبہ لیکن یہ عن ایبہ کا فقرہ راوی کا وہم ہے۔ داؤد بن قیس فرار کی روایت اس سے بھی مختلف ہے وہ کہتے ہیں عن نعیم عن ابی ہریرہ بمقابلہ ان کے مالک کی سند اولیٰ بالصواب ہے۔ (مصنف) میں کہتا ہوں کہ ابن اسحاق کی اس زیادت کے بارے میں اختلاف ہے یعنی ایک تو یہی حدیث ہے جو بسلسلہ روایت محمد بن ابراہیم بیان کی گئی ہے اور دوسری حدیث انھیں ابن اسحاق سے بواسطہ زہیر بن معاویہ بغیر اس زیادت کے روایت کی جاتی ہے جس کو عبد بن حمید نے اپنی مسند میں احمد بن یونس سے اور طبرانی نے معجم میں عباس بن الفضل سے انھوں نے احمد سے روایت کیا ہے۔ احمد اپنے شیخ زہیر سے روایت کرتے ہیں واللہ اعلم۔

عبد اللہ بن احمد بن قدامہ مقدسی نے بیان سلسلہ انساب انصار میں ذکر کیا ہے کہ ابو مسعود کا نام نسب عقبہ بن ثعلبہ البدری ہے۔ بدری ان کو صرف اس وجہ سے کہا جاتا ہے کہ وہ بدر کے چشمہ پر آکر اترے تھے۔ یا وہاں سکونت اختیار کر لی تھی شرکاء جنگ بدر میں سے نہیں ہیں جمہور علمائے سیر کا یہ مسئلہ متقولہ ہے۔ بعض لوگ ان کا شرکاء جنگ بدر ہونا بھی بیان کرتے ہیں (لیکن یہ قول ضعیف ہے) لیکن ان کے شرکاء جنگ عقبہ ہونے میں کسی کو اختلاف نہیں ہے حضرت علی کرم اللہ وجہہ جب جنگ صفین کے لیے تشریف لے گئے ہیں تو ان کو کوفہ کا والی مقرر فرما گئے تھے اور عبد بن کی نماز معذور و ضعیف اشخاص کو مسجد میں پڑھانے کے لیے آپ ان کو اپنا نائب بنا دیا کرتے تھے کہا جاتا ہے کہ ان کی وفات ۳۷ھ کے بعد ہوئی ہے اور بعض لوگ ۳۸ھ کے بعد بیان کرتے ہیں (مصنف) میں کہتا ہوں کہ چار اماموں یعنی بخاری و ابن اسحاق و زہری نے ان کے شرکاء جنگ بدر ہونے کا تذکرہ کیا ہے۔

کعب بن عجرہ } یہ ایسی حدیث ہے کہ جسے تمام اہل صحیح و اصحاب سنن و ارباب مسانید نے
کی حدیث } عبد الرحمن بن ابی لیلیٰ کے واسطے سے روایت کیا ہے اور جس میں کسی قسم
کا کوئی غدشہ نہیں ہے۔ ہم بخاری و مسلم کے الفاظ میں اسے بیان کرتے ہیں۔

عن ابن ابی شیبہ قال قال نقیس کعب بن عجرة
 فقال الا اهدى ما لك هدية خرج علينا
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلنا
 قد عرفنا كيف نسلم عليك فكيف نصلي
 عليك قال قولوا = اللهم صل على محمد
 وعلى آل محمد كما صليت على آل ابراهيم
 انك حميد مجيد اللهم بارك على محمد
 وعلى آل محمد كما باركت على آل ابراهيم
 انك حميد مجيد ۵

عبدالرحمن بن ابی شیبہ سے روایت ہے کہ کعب بن عجرہ
 سے (ایک روز) میری ملاقات ہوئی تو انہوں نے کہا
 کہ کیا میں ایک تحفہ تمہیں پیش نہ کروں اور وہ یہی
 حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہم لوگوں کے
 پاس تشریف لائے ہم نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ
 ہم آپ پر سلام کرنے کا طریقہ تو معلوم ہو چکا ہے لیکن
 جب صلوٰۃ پڑھنا چاہیں تو وہ کس طرح پڑھیں آپ
 نے ارشاد فرمایا کہ یوں کہا کریں۔

(دیکھو خط کشیدہ عبادت)

کعب بن عجرہ کی دوسری حدیث جسے حاکم نے مستدرک میں بواسطہ تحدیث محمد بن اسحق صنعانی
 روایت کر کے کہا ہے کہ یہ حدیث صحیح الاسناد ہے۔

حدثنا ابن ابی مرثدنا محمد بن هلال
 حدثني سعد بن اسحق بن كعب بن عجرة
 عن ابيه عن كعب بن عجرة قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم احضروا
 احضروا فلما ارتقى الدرجة قال آمين ثم
 ارتقى الدرجة الثانية فقال آمين ثم
 ارتقى الدرجة الثالثة فقال آمين فلما
 فرغ نزل من المنبر فقلنا يا رسول الله
 سمعنا منك اليوم شيئا ما كنا نسمعه قال
 ان جبريل عرض لي فقال بعد من ادرك
 رمضان فلم يغفر له فقلت آمين فلما
 رقيت الثانية قال بعد من ذكرت عند لاخلم
 يصل عليك فقلت آمين فلما رقيت
 الثالثة قال بعد من ادرك ابويه الكبير
 واحدهما فلم يغفر له فقلت آمين

سعد بن اسحق کعب بن عجرہ کے پوتے اپنے باپ سے اور وہ
 کعب بن عجرہ سے روایت کرتے ہیں کہ جناب رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے (کسی) مرتبے متعلق خطبہ سننے
 کے لیے ہم لوگوں کے اجتماع کا حکم دیا ہمارے ہفتی
 کے بعد آپ نے منبر کے پہلے درجہ پر قدم رکھ کر آمین
 فرمایا پھر دوسرے درجہ پر پھر تیسرے پر۔ جب آپ
 خطبے سے فارغ ہو کر منبر پر سے اتر آئے تو ہم نے
 عرض کیا کہ آج حضور سے وہ بات سنی گئی ہے جو اس
 سے پیشتر نہیں سنی گئی تھیں آپ نے ارشاد فرمایا
 کہ ہاں جب میں نے منبر کے پہلے درجہ پر قدم رکھا
 تو جبریل نے آکر مجھ سے کہا کہ جس شخص نے رمضان کا
 مہینا پایا اور اس کے گناہ معاف نہ ہوئے وہ خدا کی
 رحمت سے دور ہو گیا میں نے کہا آمین جب میں
 دوسرے درجہ پر چڑھا تو انہوں نے کہا کہ جس شخص کے

سلسلے بخارا ذکر کیا گیا اور اس نے درود نہ پڑھا وہ خدا
کی رحمت سے دور ہو گیا میں نے کہا آمین۔ جب پھر میرے
پایہ پر میں نے پاؤں رکھا تو انھوں نے کہا کہ جس شخص
کے ماں باپ یا ان میں سے کسی کو بڑا پایا گیا ہو اور
وہ (ان کی خدمت نہ کرنے سے) جنت میں داخل
نہو خدا کی رحمت سے دور ہو گیا میں نے کہا آمین۔
(یعنی یہ تینوں قسم کے حرام نصیب اشخاص خدا کی
رحمت سے دور ہیں)

کعب بن عجرہ انصاری سلمیٰ ہیں ان کی کنیت ابو اسحق بیان کی جاتی ہے عمر بن عوف ملقب بہ قوقل
کے بھائی سالم کی اولاد میں ان کا شمار ہے۔ عوف قرب و جوار میں ایک ممتاز درجہ رکھتے تھے جب
کوئی پناہ گزین ان کے پاس حمایت حاصل کرنے کی غرض سے آتا تھا تو وہ کہہ دیتے تھے قوقل چیٹ
شیٹ (جہاں چاہو وہاں رہو نصیب امن حاصل ہے) اس بنا پر ان کے لڑکے قوقل کہلائے گئے۔ ابن
عبد البر کہتے ہیں کعب بن عجرہ بن امیہ بن عدی بن عبید بن الحارث البلوئی بنی سواد میں سے ہیں
جو انصار کے حلیف تھے بعض لوگوں کا خیال ہے کہ وہ انصار میں سے بنی حارثہ بن الحارث بن اضرخج
کے حلیف تھے اور بعض بنی سالم کا حلیف بیان کرتے ہیں۔ واقفی کا مقولہ یہ ہے کہ وہ انصار کے حلیف
نہیں تھے بلکہ انصار میں سے تھے۔ ابن سعد نے لکھا ہے کہ مجھے اُن کا نام انساب انصار میں
ڈھونڈنے سے نہیں ملا (یعنی انصار میں سے نہیں ہیں) ابو محمد ان کی کنیت تھی اور آیت غفدۃ
من پیام او صدقۃ او شد ان کے بارے میں نازل ہوئی ہے۔ کوفہ میں رہا کرتے تھے ان کا وطن
تے بکر تریچن سنہ ہجری تک کسی سال کے اندر بعمر پچتر سال مدینہ طیبہ میں انتقال فرمایا اہل مدینہ
و کوفہ ان سے روایت حدیث کرتے ہیں۔

ابو حمید الساعدی کی حدیث۔ اس حدیث کو امام بخاری و ابوداؤد و رح نے اس سند سے
روایت کیا ہے۔

عن النعمانی عن مالک عن عبد اللہ بن ابی بکر
بن محمد بن عمر بن حزم عن ابیہ عن حماد
بن سلیم الزرقانی ابو حمید الساعدی
عمر بن سلیم سے روایت ہے کہ مجھ کو ابو حمید ساعدی
نے خبر دی ہے اس بات کی کہ لوگوں نے زور دیا
صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ آپ پر درود شریف

کس طرح پڑھ کریں تو آپ نے ارشاد فرمایا کہ یوں
کہا کرو۔

(دیکھو خاکشیدہ عبارت)

اللّٰهُمَّ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ كَيْفَ تَصَلِّيَ عَلَيْكَ فَقَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَتَلُوا =

اللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَذُرِّيَّتِهِ كَمَا
صَلَّيْتَ عَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ وَبَارِكْ عَلَى مُحَمَّدٍ
وَآلِهِ وَذُرِّيَّتِهِ كَمَا بَارَكْتَ عَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ
أَمَّا حَمِيدٌ حَمِيدٌ ۝

یہی حدیث مسلم نے ابن نمیر سے انھوں نے روح بن عبادہ اور عبد اللہ بن تافع الصائغ سے۔ اور
ابو داؤد نے کمر بن السرح سے انھوں نے ابن وہب سے اور تسانی نے عمارت بن مسکین و محمد بن مسلمہ
سے ان دونوں نے ابن القاسم سے اور ابن ماجہ نے عمار بن طلوت سے انھوں نے عبد الملک
بن باجثون سے اور ان سب نے مالک سے اسی سلسلہ سند کے ساتھ جو روایت بخاری میں
مالک سے آگے مذکور ہے روایت کی ہے۔

ابن عبد البر نے کہا ہے کہ ابو حمید الساعدی کے نام و نسب میں اختلاف ہے بعض نے منذر بن سعد
بن منذر و بعض نے عبد الرحمن بن سعد بن منذر کہا ہے اور بعض عبد الرحمن بن عمرو بن سعد بن منذر
کہتے ہیں بعض کا مقولہ عبد الرحمن بن سعد بن مالک ہے اور بعض کے نزدیک عبد الرحمن بن عمرو
بن سعد بن مالک بن خالد بن ثعلبہ بن عمرو بن الخرج بن ساعدہ ثابت ہوا ہے مدینہ طیبہ کے رہنے
والے ہیں زمانہ آخر خلافت معویہ رضی اللہ عنہ میں انتقال فرمایا صحابہ میں سے جابر اور تابعین
میں سے عروہ بن الزہر و عباس بن سهل بن سعد و محمد بن عمرو بن عطاء و خارجہ بن زید بن ثابت
کے علاوہ مدنی تابعین کی ایک جماعت ان سے روایت حدیث کرتی ہے۔
ابو حمید و ابواسمید کی یہ حدیث امام مسلم نے اس طریقہ پر روایت کی ہے۔

حدیث { عن یحییٰ بن یحییٰ

عن سلیمان ابن بلال عن ربیعہ بن ابی
عبد الرحمن عن عبد الملک بن ابی سعید
بن سوید الانصاری قال سمعت ابا حمید
عبد الملک سے روایت ہے کہ میں نے ابو حمید و
ابواسمید دونوں کو کہتے ہوئے سنا ہے کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا جب تم میں کوئی

سند و نشان میں مسلم شریف کے جو نسخے ہمارے ہاتھوں میں ہیں ان میں بجائے واو عطف و سمعت کے عن ابی حمید
ادمن ابی سید حرف شک اور عن کے ساتھ روایت ہے۔ ممکن ہے کہ مالک عرب کے (بقیہ نوٹ بصفہ آئندہ)

شخص مسجد میں داخل ہو تو اللہ تعالیٰ ابواب رحمتک
اور جب نکلے اللہ تعالیٰ اسٹالک من فضلتک
کے۔

وَابَا مُسَيْدٍ يَقُولَانِ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دَخَلَ أَحَدُكُمْ الْمَسْجِدَ فَلْيَقُلْ
اللَّهُمَّ افْتَحْ لِي أَبْوَابَ رَحْمَتِكَ وَإِذَا خَرَجَ
فَلْيَقُلْ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ مِنْ فَضْلِكَ ۝

ابو سعید خدریؓ { اس حدیث کو امام بخاریؒ نے صحیح میں اس طرح پر روایت کیا ہے۔
کی حدیث { عن عبد الله بن
يوسف عن الليث بن سعد وعن ابراهيم بن
حنان عن عبد العزيز بن ابي حازم وحيد بن
الدرادري ثلثونهم عن ابن الهاد عن
عبد الله بن خباب عن ابي سعيد قال قلنا
يا رسول الله هذا السلاص عليك عرفنا
فكيف الصلوة عليك قال قولوا - اللهم صل
على محمد عبدك ورسولك كما صليت على
ابراهيم وبارك على محمد وآل محمد كما باركت على
آل ابراهيم ۝

اپنی اپنی سنن میں نسائی نے اس حدیث کو ثنیہ سے انھوں نے بکر ابن مضر سے انھوں نے ابن ہاد سے
اور ابن ماجہ نے ابو بکر بن شیبہ سے انھوں نے خالد بن مخلد سے انھوں نے عبد اللہ بن جعفر سے انھوں نے
ابن ہاد سے روایت کیا ہے (باقی سلسلہ وہی ہے جو روایت صحیح بخاری میں اوپر مذکور ہوا)
ابو سعید خدریؓ کا نام و نسب سعد بن مالک بن سنان ہے مگر کنیت کے ساتھ شہرت رکھتے ہیں۔ ابن
عبد البر نے کہا ہے کہ پہلی پہل وہ غزوہ خندق میں شریک ہوئے تھے اور حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ
وسلم کے ہمراہ انھوں نے بارہ غزوات میں شرکت کی ہے وہ ان جلیل القدر صحابہ میں جنہیں بہت
سے احکام شریعت حفظ تھے شمار کیے جاتے ہیں۔ صحابہ و تابعین کی ایک جماعت نے ان سے روایت

(بقیہ نوٹ صفحہ ۷) مروجہ نسخوں یا مصنفہ کے نسخے میں بطور اختلاف نسخ الفاظ مذکورہ ہی مندرج ہوں۔ بادی النظر میں سلسلہ بیان
احادیث صلوٰۃ اس حدیث کو موقع سے مناسبت نہیں ہے لیکن حقیقت جو تعلق ہو وہ آئندہ واضح ہو جائیگا۔ اگر یہ حدیث ابو سعید
کی ہی متصور ہو تو بیان کی دوسری روایت ہوگی اس لیے کہ ایک حدیث ان کی آگے آتی ہے تا

حدیث کی ہے۔

طلحہ بن عبید اللہ کی حدیث۔ بروایت سند امام احمد رحمہ اللہ۔

موسیٰ بن طلحہ کہتے ہیں کہ میں نے دریافت کیا یا رسول اللہ
آپ پر درود کس طرح پڑھا جائے فرمایا یوں کہو۔
(دیکھو متن حدیث)

حدیثنا محمد بن بشر ثنا محمد بن یحییٰ الاصفہانی
حدیثنا عثمان بن مویہ عن موسیٰ بن طلحہ
قال قلت یا رسول اللہ کیف الصلوة علیک
قال قل ۝ اللہم صل علی محمد وعلی آل محمد
کما صیبت علی ابراہیم انک حمید مجید وبارک
علی محمد وعلی آل محمد کما بارکت علی ابراہیم
انک حمید مجید ۝

نسائی نے اس حدیث کو دو طریقوں سے روایت کیا ہے۔

موسیٰ بن طلحہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں
کہ ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا کہ یا بنی اللہ ہم
آپ پر کس طرح درود پڑھیں آپ نے فرمایا
یوں کہنا کرو۔

(دیکھو متن حدیث)

پہلا طریقہ۔ عن عبید اللہ بن سعد عن عمہ
یعقوب بن ابراہیم ابن سعد عن شریک عن
عثمان بن مویہ عن موسیٰ بن طلحہ عن ابیہ
ان رجلاً اتی بنی صلی اللہ علیہ وسلم فقال
کیف نصلی علیک یا بنی اللہ قال قولوا ۝
اللہم صل علی محمد کما صیبت علی ابراہیم
انک حمید مجید وبارک علی محمد وعلی آل محمد
کما بارکت علی ابراہیم انک حمید مجید ۝

دوسرا طریقہ

موسیٰ بن طلحہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ ہم نے
عرض کیا یا رسول اللہ آپ پر کس طرح درود پڑھنا چاہیے
آپ نے فرمایا یوں کہو۔
(دیکھو متن حدیث)

اخیر بنی اسحق بن ابراہیم، قاسم بن بشر ثنا
محمد بن یحییٰ عن عثمان بن مویہ عن موسیٰ
بن طلحہ عن ابیہ قال قلنا یا رسول اللہ
کیف الصلوة علیک قال قولوا ۝ اللہم صل علی

اللہ غائبان عن ایک کائنات کی فطرت سے رگڑا ہوا ہے کہ موسیٰ بن طلحہ صحابی نہیں ہیں سند سے محنت اٹھا کر لی جانی ہے۔

محمد کما صلیت علی ابراہیم و آل ابراہیم انک
حمید مجید و یارک علی محمد کما بارکت علی
ابراہیم و آل ابراہیم انک حمید مجید ۵

۱۰۴۸۔ بخاری و مسلم رحمہما نے عثمان بن - عبد اللہ بن مویہ کی حدیث سے جسے وہ موسیٰ بن طلحہ سے روایت کرتے ہیں احتجاج کیا ہے۔

زید بن خارجه { بروایت مسند امام احمد
 کی حدیث { عن علی بن بحر ثنائیسی
 بن یونس ثنائی بن عثمان بن حکیم ثنائی بن خالد بن سلمة
 ان عبد الحمید بن عبد الرحمن دعاموسی
 بن طلحة فی عمر ابنه فقال یا ابا عیسی کیف
 بلغک فی الصلوة علی النبی صلی الله علیه وسلم
 فقال موسی سالت زید بن خارجه قال انا
 سالت رسول الله صلی الله علیه وسلم کیف
 الصلوة علیک فقال صلوا واجتهدوا ثم
 قولوا = اللهم بارک علی محمد وعلی آل محمد
 کما بارکت علی آل ابراهیم انک حمید مجید ۵

خالد بن سلمہ حدیث بیان کرتے ہیں کہ عبدالحمید بن
 عبد الرحمن نے موسیٰ بن طلحہ سے مجھیں اپنے بیٹے کی
 شادی میں بلایا تھا دریا فست کیا کہ اے ابو عیسیٰ
 ذہن کی کنیت ہے، تمھیں رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم پر درود شریف پڑھنے کی حدیث کیسے
 پہنچی ہے انھوں نے کہا کہ میں نے یہی رسول اللہ
 بن خارجہ سے کیا تھا انھوں نے کہا کہ میں نے رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم سے دریا فست کیا کہ حضور پر درود
 کس طرح پڑھا جائے تو آپ نے ارشاد فرمایا کہ تم
 صلوٰۃ ادا کرو دل لگا کر، چھی طرح سے پھر کہو۔

... (دیکھو متن حدیث) ...

نسائی نے سعید بن یحییٰ اموی سے انھوں نے اپنے باپ سے اور انھوں نے عثمان سے اسی سلسلہ
سند کے ساتھ یہ حدیث روایت کی ہے۔ اور اسماعیل بن اسحاق نے کتاب فضل الصلوٰۃ علی النبی صلی اللہ
علیہ وسلم میں اس کو اس طریقہ پر ضبط کیا ہے۔

عن علی بن عبید اللہ ثامر وان بن معاویۃ ثنا
عثمان بن حکیم عن خالد بن سلمۃ عن موسیٰ
بن طلحۃ اخبرنی زید بن حارثۃ اخو بنی تمیم

علاہ اس بلوغ، شائستگی غایت یہ سہ کہ الفاظ حدیث و صحیفہ دہ و دو کے الفاظ میں جو تصدیق واقع ہوا ہے وہ مابعد ریاضات کی طرف سے ہے ۱۲

بن الخزرج قال قلت يا رسول الله قد علمنا
كيف نسلم عليك فذكر نحوه فقال زيد

معلوم ہے۔ اس کے بعد وہی الفاظ ہیں جو پہلی حدیث
میں مذکور ہوئے۔

بن حادثة ہ

حافظ ابو عبد اللہ بن مندہ نے کتاب الصحاح میں لکھا ہے کہ عبد الواحد بن زیاد نے عثمان بن حکیم سے
اور انھوں نے خالد بن سلمہ سے روایت کی ہے کہ میں نے موسیٰ بن طلحہ کا جواب بسوال عبد الحمید
سنا تھا۔ موسیٰ نے جواب میں سالت زید بن خارجۃ الانصاری کہا ہے اس کے بعد یہی حدیث
ضبط کی ہے۔

زید بن حارثہ کا نسب زید بن ثابت بن فہاک بن حارثہ بن زید بن ثعلبہ ہے یہ بنی سلمہ میں سے
تھے اور زید بن خارجہ انصاری ابن ابی رہبہ انصاری الخزرجی ہیں یہ بھی صحابی تھے۔ اور جنگ بدر میں
شریک ہوئے ہیں۔ زمانہ خلافت حضرت عثمان رضی اللہ عنہ میں وفات پائی۔ ابو نعیم و ابن عبد البر
نے کہا ہے کہ بعد موت جن صحابی کا کلام کرنا منقول ہے وہ یہی تھے بعض کلام بعد موت کی نسبت
خارجہ بن زید کی طرف کرتے ہیں لیکن صحیح قول اول ہی ہے۔ صحیح نام اس روایت میں زید بن خارجہ
ہی ہے۔ دوسری روایت میں جو زید بن حارثہ کہا گیا ہے وہ درست نہیں ہے۔

علی بن ابیطالبؓ } ترمذی نے اپنی سنن میں یہ حدیث اس طرح روایت کی ہے اور کہا ہے
کی حدیث } کہ یہ حدیث حسن صحیح غریب ہے۔ بعض نسخوں میں حسن غریب کا لفظ ہے۔

عن یحییٰ بن موسیٰ و زیاد بن ایوب ثنا ابو عامر
العقدی عن سلیمان بن بلال عن عمارۃ بن
غزویۃ عن عبد اللہ بن علی بن حسین بن
علی بن ابی طالب عن ابيه عن جبین بن
علی عن علی قال قال رسول اللہ صلی اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم ان یخجل الذی من
ذکرت عندہ فلم یصل علیہ

ترمذی کے علاوہ نسائی نے اپنی سنن میں اور ابن حبان نے اپنی صحیح میں اور حاکم نے مستدرک میں بھی
اس حدیث کو روایت کیا ہے

علامہ ہر حالہ صحت نام کی غرض سے تاکہ دوسری حدیث میں راوی سے جو غلط واقع ہوا ہے وہ رفع ہو جائے ۱۷

دوسری حدیث - بروایت حسن بن عرفہ -

عن الولید بن بکیر عن سلمہ بن الخزازی عن ابی اسحاق السبیعی عن الحسن بن علی عن علی عن ابی النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ما من دعا ولا بینہ و بین السماء حجاب حتی تصلی علی محمد صلی اللہ علیہ وسلم فاذا صلی علی ابی النبی محمد صلی اللہ علیہ وسلم انخرق الحجاب واستجیب الدعا و اذا لم یصل علی ابی النبی صلی اللہ علیہ وسلم لم یستجب الدعا

حضرت علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے ارشاد فرمایا کہ ہر دعا اور آسمان کے درمیان ایک حجاب ہوتا ہے جب تک کہ درود نہ پڑھا جائے جب درود پڑھ لیا جاتا ہے تو وہ حجاب دور ہو کر دعا قبول ہوتی ہے۔ اگر نہ پڑھا جائے تو دعا قبول نہیں ہوتی۔

لیکن اس حدیث میں تین علتیں ہیں ایک تو یہ کہ اس کا حضرت علیؑ سے روایت کرنے والا عارض بن عمار ہے دوسرے یہ کہ شعبہ و عجل کا اتفاق ہے کہ ابواسحق نے عارض سے صرف چار حدیثیں سنی ہیں جن میں یہ روایت نہیں ہے تیسرے یہ کہ محقق امر یہ ہے کہ ابواسحق نے حضرت علیؑ سے یہ حدیث موقوف روایت کی ہے۔

تیسری حدیث جسے نسائی نے سند علی میں روایت کیا ہے یہ ہے۔

عن ابی اکاذہر حدثنی عن ابن عاصم ثنا حبان بن یسار الکلابی عن عبد الرحمن بن طلحۃ الخزاعی عن محمد بن علی عن محمد بن الحنفیۃ عن علیؑ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من سأل ان یکنال بالملکیاں الا فی اذا صلی علینا اهل البیت فلیقل = اللہم جمل

حضرت علیؑ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جس شخص کو یہ پسند ہو کہ وہ پورا اجر پائے تو وہ جب ہم سب اہل بیت پر درود پڑھے تو یوں کہے۔

(دیکھو خاکشیدہ عبارت)

اس شخص پر نیکو فی شعبہ تھا اس کی روایت حضرت علیؑ سے قبول نہیں کی جاتی ہے شعبی وابن ہشام نے اس کو کذاب کہا ہے ابن معین ضعیف کہتے ہیں۔ مگر حیرت یہ ہے کہ نہ تو یہاں اس کی کوئی روایت ہے اور نہ ابواسحق و حضرت علیؑ کے درمیان وہ واسطہ ہے یا تو کتابت کی خطا سے کوئی روایت دوسری رہ گئی ہو یا تصنیف میں سماعت واقع ہوئی ہو ہر حال منزعہ گنتی سلجھانے سے معذور ہے ۱۲

صلواتہ وبرکاتہ علی محمد النبی وازواجہ

امہات المؤمنین وذریۃ واهل بیتہ

کما صلیت علی ابراہیم الذی حمید مجید ۵

ابن حبان نے حبان بن یسار کی توثیق کی ہے امام بخاری رحمہ فرماتے ہیں کہ وہ آخر عمر میں سٹھ گئے تھے ابو حاتم رازی کہتے ہیں کہ وہ نہ تو قوی ہیں نہ متروک ابن عدی نے اُن کے اخلاط عقل کے سبب سے کہا ہے کہ اُن کی حدیث میں ہیں جو کچھ ہے وہ ہے ہی مصنف میں کتنا ہوں کہ اس حدیث میں ایک اور علت بھی ہے وہ یہ کہ موسیٰ بن اسماعیل بن ہوذ کی نے عمرو بن عاصم سے اوپر کی سند میں ان کی مخالفت کی ہے وہ کہتے ہیں عن حبان بن یسار حدیثی ابوالمطرف الخزاعی حدیثی محمد بن عطاء

الہاشمی عن نعیم الجمر عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال من سمرۃ ان یکتال بالملکیال الا ذی ذکرت ابو داؤد نے بھی یہ حدیث موسیٰ بن اسماعیل سے اسی سند کے ساتھ روایت کی ہے۔ اس کے سوا دوسری علت اس روایت میں ہے کہ عمرو بن عاصم تو حدیث حبان بن یسار عن عبد الرحمن بن طلحۃ الخزاعی کہتے ہیں اور موسیٰ بن اسماعیل کی سند میں عن حبان ابن یسار حدیثی ابوالمطرف الخزاعی یعنی عبید اللہ بن طلحہ بن عبید اللہ بن کریر ہے (لما محالہ یا تو وہ غلط ہے یا یہ لیکن اس کو اس وجہ سے غلط نہیں کہا جاسکتا کہ تاریخ و کتاب ابی حاتم وثقات ابن حبان میں حبان کے استاد کا نام عبید اللہ ہی پایا جاتا ہے اور یہی فیصلہ ہمارے شیخ ابو الجراح مزی نے تہذیب الکمال میں کیا ہے۔ ظن غالب یہ ہے کہ یا تو عمرو بن عاصم کو (استاد الاستاد) کے نام میں وہم ہو گیا ہے یا یہ کوئی دوسرے شخص ہیں۔ اگر شکل آخر ہے تو بہر حال یہ عبد الرحمن ایک مجہول شخص ہیں جن کا نام اس حدیث کے سوا اور کہیں نہیں پایا جاتا اور متقدمین میں سے بھی ان کا ذکر کسی نے نہیں کیا ہے۔ عمرو بن عاصم اگرچہ بخاری و مسلم کے رواۃ میں سے ہیں اور یہ دونوں امام فن حدیث ان سے سند لیتے ہیں لیکن موسیٰ بن اسماعیل کا درجہ باعتبار حفظ ان سے بڑھا ہوا ہے۔

ابو ہریرہ کی اور حدیثیں۔ اس سند و متن کے سوا ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے اور حدیثیں بھی اس باب میں

صلی اللہ علیہ وسلم موسیٰ بن اسماعیل و عمرو بن عاصم دونوں حبان بن یسار کے شاگرد ہیں ۱۲ علیہ السلام ان کا نام عبید اللہ بن عبد اللہ بن کریر ہے ۱۳

مروی ہیں جن کو ہم اب یہیں بیان کیے دیتے ہیں۔
 دوسری حدیث جس کو محمد بن اسحق تشریح نے روایت کیا ہے اس کی سند صحیح اور بخاری و مسلم کی
 شرطوں کے موافق ہے۔

قال محمد بن اسحق السراج اخبرني ابو يحيى واحمد
 بن محمد البرقي قال ابنا عبد الله بن مسلم بن
 قيس ابنا داود بن قيس عن نعيم بن عبد الله
 عن ابى هريرة انه قال قال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم كيف نصلي عليك قال قولا
 اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وبارك على
 محمد وعلى آل محمد كما صليت وباركت على
 ابراهيم وعلى آل ابراهيم في العالمين انك
 حميد مجيد والسلام كما قد علمتم ۵ اسی حدیث کو عبد الوہاب بن مندہ سے بواسطہ شخاف بنہ
 ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے (یعنی بجائے نعيم بن عبد الله)

بقری حدیث امام شافعی رحمہ اللہ کی روایت۔
 ابنا ابراهيم بن محمد انا صفوان بن سليم عن
 ابى سلمة عن ابى هريرة انه قال يا رسول الله
 كيف نصلي عليك يعني في الصلوة قال تقولون
 اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت
 على ابراهيم وبارك على محمد وآل محمد كما
 باركت على ابراهيم - ثم تلمون على -
 ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ کہا (اصحاب نے) ۲
 یا رسول اللہ کبھی طرح درود پڑھیں آپ پر اپنی نماز میں
 آپ نے فرمایا کہ یہ کہو (دیکھو متن حدیث) پھر محمد پر
 سلام کہو۔

یہ ابراہیم رام شافعی رحمہ اللہ کے شیخ ۱ ابو یحییٰ اسلمی کے بیٹے ہیں امام موصوف ان کی ہر روایت سے احتیاج در
 خیال کرتے تھے اور فرماتے تھے کہ اگر کوئی کہے کہ ابراہیم آسمان پر سے گر پڑے تو میں اس کو یاد کروں گا
 لیکن اگر یہ کہا جائے کہ وہ جھوٹ بولے تو اس کا کبھی یقین نہ آئے گا۔ البتہ مالک و احمد و یحییٰ بن سعید قضا

۱۲ یہ بھی صحابی ہیں ۱۲

یحییٰ بن معین و نسائی نے ان کے بارے میں کلام کیا ہے یہ حضرات انہیں ضعیف و متروک کہتے ہیں۔ اور کھلم کھلا ان کی تکذیب فرماتے ہیں۔ حافظ ابن عقدہ کا مقولہ ہے کہ میں براہیم بن یحییٰ کی حدیث میں بہت غور کے بعد اس نتیجہ پر پہنچا ہوں کہ وہ ان لوگوں میں نہیں ہیں جن کی حدیث سے انکار کیا جائے۔ ابوالحسن ابن عدی نے کہا ہے کہ وہ درحقیقت ایسے ہی ہیں جیسا کہ ابن عقدہ نے ان کی نسبت کہا ہے۔ میں نے بھی ان کے روایات کی بہت کچھ جانچ پر تال کی مگر کوئی حدیث منکر نہ ملی لیکن ایسے شیوخ سے جو خود مجہول و ضعیف تھے اگر کسی حدیث میں کچھ ضعف پایا گیا ہے تو وہ ان کے استاد کی وجہ سے نہ کہ ان کی طرف سے۔ محمد بن سعید اصبحانی نے بھی امام شافعیؒ کے ساتھ ان کی توثیق کی ہے۔

چوتھی حدیث بروایت عثمان بن عیسیٰ۔

حدثنا محمد بن موسى عن ابي حمزة محمد بن مروان السدي عن ابي عمش عن ابي صالح عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى على عند قبوري وكل الله به ملكا يبلغني وكفى امر ديناه وآخرته وكنت له يوم القيامة شهيدا او شفيعا

ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ جو شخص میری قبر پر حاضر ہو کر مجھ پر دو پڑھے گا اللہ تعالیٰ اس کا درود مجھ تک پہنچائے گا یہ ایک فرشتے کو متعین فرما دیگا۔ اور اس کا فعل اس کی دنیاوی و آخروی بھلائیوں کے لیے کافی ہوگا اور قیامت کے دن میں اُس کا گواہ یا شفیع ہوں گا دیکھ راوی کا شک ہے کہ ان دونوں میں سے واقعی کونسا لفظ تھا؟

لیکن یہ محمد بن موسیٰ۔ محمد بن یونس بن موسیٰ کدیبی متروک الحدیث ہیں۔ (سند روایت میں ابن کی نسبت دادا کی جانب سے ہے) پانچویں حدیث جسے ترمذی نے بواسطہ صالح مولیٰ الترمذی ابی ہریرہؓ سے روایت کیا ہے اور اس کی تحسین فرمائی ہے۔

قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما جلس قوم مجلساً فلم يدركوا الله ولم يصلوا

کہا کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اگر کسی مجلس میں کوئی گروہ جمع ہوا اور اُس نے خدا کا ذکر نہیں کیا اور

غلط یعنی اگر ان کے شیخ ثقہ عادل و ضابط ہیں تو ان کی ان سے روایت صحیح و مقبول ہو ورنہ نہیں لہذا نتیجہ یہ نکلا کہ یہ حدیث جسے وہ صفوان سے روایت کرتے ہیں اور صفوان تابعی و تابعی ثقہ و عادل ہیں صحیح ہے ۱۲

علیٰ فیہ سلمیٰ اللہ علیہ وسلم الاکان مجلسہم
 علیہم تریۃ یوم القیامۃ ان شاء عفا عنہم
 وان شاء اخذہم
 مجھ پر درود نہ پڑھا تو وہ صحت بیکار و لغو ہے خدائے
 تعالیٰ کی مرضی ہے کہ قیامت کے دن ان لوگوں سے
 چاہے اس نغمہ شمس کو معاف فرمائے یا موافقہ کرے

ترذی نے اس حدیث کی روایت حد ثنا عبد الرحمن ابن عدی عن سفیان الثوری عن صالح بن
 ابی صالح کہ فرمائی ہے۔ اور دوسری طریقہ اسی حدیث کی روایت کا ان کے یہاں یہ ہے عن یوسف
 بن یعقوب شافعی بن عمر شافعی عن ابی اسحق قال سمعت کافرا ابا مسلم قال اشہد علی ابی سعید
 وابی ہریرۃ رضی اللہ عنہما انہما شہدا علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فذکر تحۃ اسمعیل بن
 اسحق نے کتاب فضل الصلوۃ علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم میں اس حدیث کو اس سند سے روایت
 کیا ہے حد ثنا محمد بن کنیر عن سفیان عن صالح۔ اور ابو داؤد و نسائی اپنی اپنی سنن میں اور

علیٰ ابواب الدعوات ترذی میں اس حدیث کی سندوں مرقوم ہے حد ثنا محمد بن بشار نا عبد الرحمن
 بن مہدی نا سفیان عن صالح مولی الثومۃ۔ دونوں سندوں میں اول تو عبد الرحمن کی ولایت میں اختلاف
 ہے دوسرے مصنفانہ نے عن سفیان ضبط فرمایا ہے۔ اور اس میں حد ثنا سفیان ہے۔ معلوم نہیں کہ یہ کتابت غلط
 ہے یا اختلاف نسخ پھر کتب رجال میں عبد الرحمن بن عدی سفیان کے کسی شاگرد کا پتہ بھی نہیں چلا ۱۲
 مٹھ ہندوستان میں جو نسخہ سنن ترذی کا مروج ہے اس میں یہ روایت اس طرح ضبط ہے حد ثنا محمد بن بشار نا
 عبد الرحمن بن مہدی نا سفیان عن ابی اسحق عن ابراہیم بن مسلم ناہ شہدا علی ابی ہریرۃ و ابی
 مسعود انہما شہدا علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال ما من قوم ینکروا اللہ الا حقت
 بہم المملکۃ وغشتہم الرحمۃ ونزلت السکینۃ و ذکرہم اللہ فی من عندہ اذ احادیث صحیح حسن
 (ترجمہ) آخر یہ مسلم سے روایت ہے کہ میں شاہد ہوں ابو ہریرہ و ابو مسعود کا اس امر میں کہ وہ دونوں
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد کے شاہد تھے کہ کوئی قوم ایسی نہیں ہے جو خدا کا ذکر کرتی ہو
 اور فرشتے اس کو نہ گھیر لیں اور رحمت نہ ڈھانکے اور اس پر سکینہ نہ نازل ہو اور خدا اپنے مقربین سے اس کا
 ذکر نہ فرمائے۔ یہ حدیث صحیح حسن ہے انتہی۔ اس حدیث کا متن اور سند دونوں مصنف رح کے مذکورہ متن و سند
 سے مختلف ہیں۔ ممکن ہے کہ اس کا باعث بھی اختلاف نسخ ہو ۱۳

مٹھ۔ ابو داؤد کی حدیث مع سند کے یہ ہے حد ثنا محمد بن الصباح البزاز نا اسمعیل بن ذکریا عن سہل بن
 ابی صالح عن ابیہ عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما من قوم یقومون من مجلس
 لا ینکرون اللہ فیہا الا قاموا عن مثل جیفۃ حمار وکان لہم او علیہم حسرۃ ہبتہ یوث بصرہ آئینہ

متکلم فیہ ہیں۔ اور یہ روایت ابو یوسف بخاری کی روایت کے خلاف ہے جسے انہوں نے غلط دلیلی صراح کے واسطے سے موقوفاً روایت کیا ہے (یعنی ابن حبان کی روایت ثانی شعبہ صالح مولیٰ القومہ سے خود یہی روایت نہیں کرتے تھے اور دوسروں کو بھی مانع ہوتے تھے۔ مالک بھی ان کو ثقہ نہیں کہتے تھے بلکہ شعبہ کی طرح دوسروں کو ان کے واسطے سے روایت حدیث کے مانع تھے بخینی نے ان کی نسبت کہا ہے کہ وہ حدیث میں قوی نہیں ہیں پھر ان ہی بخانی نے ایک جگہ انہیں غیر ثقہ اور دوسری جگہ ثقہ کہا ہے سعدی کہتے ہیں وہ سٹھ گئے تھے نسائی نے کہا ہے ضعیف ہیں

(مضیف) میں کہتا ہوں کہ صالح کے بارے میں حفظ حدیث کے بن قول ہیں جن میں سب سے بہتر یہ قول ہے کہ فی نفسہ وہ ثقہ ہیں لیکن آخر عمر میں سٹھ گئے تھے جس نے ان سے پہلے زمانہ میں حدیث سُنی ہے اس کا سماع ٹھیک ہے اور جس نے آخر عمر میں سماع کیا ہے وہ گڑبڑ ہے ابن ابی ذئب و ابن جریر و زیاد و ابن سعد انسی جماعت میں سے ہیں جسے ان سے پہلے زمانہ میں سماع حاصل ہوا تھا۔ اور مالک و نوری کا سماع اختلاط حواس کے بعد ہے امام احمد رحمہ اللہ عد نے بھی یہی فیصلہ کیا ہے اور فرماتے ہیں کہ جس نے ان سے پہلے زمانہ میں حدیث سُنی ہے اس کی روایت میں مجھے کوئی مضائقہ نہیں معلوم ہوتا ہے۔ اس حدیث کو سلیمان بن بلال نے بھی سہیل سے انھوں نے اپنے باپ سے ان کے باپ نے ابو ہریرہ رحمہ سے روایت کیا ہے لیکن اس روایت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر درود پڑھنے کا ذکر نہیں ہے۔ روایت سلیمان کی متابعت ابن ابی اویس نے بھی اس سند سے عن عبد الغریز ابن ابی حازم عن سہیل کی ہے۔

چھٹی حدیث - قاضی اسماعیل بن سہیل کی روایت سے کتاب الصلوٰۃ علی البنی صلی اللہ علیہ وسلم میں -

حدثنا سليمان بن حرب ثنا سعيد بن زيد عن
ليث عن كعب عن أبي هريرة قال قال رسول
صلى الله عليه وسلم صلوا على فان صلواتكم
على زكاة لكم قالوا استأذنوا الله في الوسيلة
قال فاما حدثنا واما سئلنا قال الوسيلة على
درجته في الجنة رأينا لها الآدمي والرجوان
أكون فاذا ذلك الرجل هـ

ابو ہریرہ رحمہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ تم پھر درود پڑھا کرو اس لیے کہ تمہارا تمجید درود پڑھنا تمہاری پاکیزگی اعمال کا باعث ہے اور فرمایا کہ مجھے وسیلہ حاصل ہونے کی خبر دے تاکہ میں دعا کیا کروں اس کے بعد راوی حدیث کو یاد نہیں رہا کہ ابو ہریرہ رحمہ نے بنا پر حبابان کہا تھا یا یہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خود ارشاد

فرمایا کہ وسیلہ جنت کے ایک اعلیٰ درجہ کا نام ہے
جو ایک انسان کے لیے مخصوص ہے اور مجھے امید ہے
کہ وہ انسان میں ہی ہو گا۔

اسی حدیث کو قاضی اسماعیل موصوف نے اس طریقہ سے بھی روایت کیا ہے۔ حدیث شاہجد بن ابی بکر
ثنا معتمر عن لیث اس کے بعد وہی اوپر والی سند کا سلسلہ ہے۔

ساتویں حدیث جسے کتاب الصلوٰۃ میں ان ہی قاضی اسماعیل نے اور ابن ابی شیبہ نے اپنی
سند میں روایت کیا ہے۔

حدیث شاہجد بن ابی بکر المقدمی ثنا عن محمد بن عمار
عن موسیٰ بن عبیدۃ عن محمد بن ثابت عن
ابی ہریرۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال
صلوا علی انبیاء اللہ ورسلہ فان اللہ یبشہم
کما یبشئ صلوات اللہ وسلامہ علیہم۔
ابو ہریرہ رضی عنہ روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ تم لوگ انبیاء اللہ ورسلہ
پر درود پڑھا کر دو کیونکہ جس طرح خدا تعالیٰ نے مجھے
مبعوث فرمایا ہے اسی طرح انھیں بھی مبعوث فرمایا
تھا۔ ان سب پر خدا کا درود و سلام ہو۔

(مصحف) میں کتابوں کہ یہ سعید بن زید (جن سے پہلی روایت ہے) حاد بن زید کے بھائی
ہیں یحییٰ بن سعید نے قطعی ان کی تضعیف کی ہے سعدی کہتے ہیں کہ لوگ ان کی حدیث کو ضعیف
سمجھتے ہیں اور وہ حجت نہیں ہیں نہ انی نے کہا کہ وہ قوی نہیں ہیں۔ لیکن امام مسلم نے ان سے
روایت کی ہے اور امام احمد رحمہما بھی ان کے بارے میں خوش اعتماد تھے ان کا قول ہے کہ ان سے
روایت میں کوئی مضائقہ نہیں ہے۔ یحییٰ بن معین و امام بخاری رحمہما اللہ نے ان کو ثقہ کہا
ہے رہے عمرو بن ہارون و موسیٰ بن عبیدہ و محمد بن ثابت (دوسری حدیث کے راوی) یہ اگرچہ
حجت و قابل اعتماد نہیں ہیں لیکن حدیث کے دوسرے شواہد موجود ہونے کی وجہ سے اس میں
بھی استشہاد کی قابلیت ہے۔

آٹھویں حدیث اس حدیث کو ترمذی نے سنن کی کتاب الصلوٰۃ میں دو روایت سے روایت
کیا ہے۔

ثنا ابی بن ابراہیم عن عبد الرحمن بن
اسحق عن سعید بن ابی سعید المقبری
عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ

ابو ہریرہ رضی عنہ روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ خاک پڑے اُس شخص پر
جس کے سامنے میرا ذکر آجائے اور وہ مجھ پر درود پڑھے

صلی اللہ علیہ وسلم رخصت ہوا رجل
ذکرت عندہ فلم یصل علیہ و رخصتہ
رجل دخل علیہ رمضان ثم اسلم یصل
یفعلہ و رخصتہ رجل ادرك عندہ
ابو الکبر فلم یدخلہ الجنة۔

اور خاک پڑے ایسے آدمی پر کہ رمضان کا مہینہ
آگزر جائے اور اس کے گناہ معاف نہ کیے جائیں
اور خاک پڑے اُس پر کہ جس کے نزدیک رہ کر اس
کے ماں باپ بوڑھے ہو جائیں اور وہ اُس کو حُنبِ
میں داخل نہ کرائیں (یعنی ان کی رضا مندی حاصل
نہ کر سکے)

ترمذی نے کہا ہے یہ حدیث اس سبب کو لحاظ سے حسن غریب ہے اور سبب میں جابر و انس رضی اللہ
عنہم سے بھی روایتیں ہیں۔ ربیع بن ابراہیم۔ اسمعیل بن ابراہیم کے بھائی اور ثقہ ہیں ان کی کنیت ابن العلیہ
ہے۔ بعض اہل علم سے روایت کی جاتی ہے کہ کسی مجلس میں انسان ایک مرتبہ ورود پڑھ لے تو اس
کے لیے کافی ہے حاکم نے مستدرک میں یہ روایت ضبط کی ہے۔ دوسرے راوی اس حدیث کے
(ابن اسحق) وہ شخص ہیں کہ جن سے مسلم نے احتجاج کیا ہے امام احمد ان کو صالح الحدیث کہتے ہیں۔ اگرچہ
بعض لوگوں نے ان میں کلام بھی کیا ہے۔ ابوداؤد بھی ان کے ثقہ ہونے پر متفق ہیں مگر یہ لکھتے ہیں کہ وہ
قدری تھے۔ اسمعیل بن اسحق قاضی نے یہ حدیث اس سند و متن سے روایت کی ہے ثابوت ثابت

ثنا عبد العزیز بن ابی حازم عن کثیر بن زید عن الولید بن رباح عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم رقی المنبر فقال آمین آمین فقیل یا رسول اللہ ما کنت تضرع هذا

فقال قال لی جبرئیل رخصتہ رجُل دخل علیہ رمضان ولم یغفر لہ فقلت آمین ثم قال
رخصتہ عبد ادرك ابوہ او احد ہما الکبر ولم یدخل الجنة فقلت آمین ثم قال

رخصتہ عبد ذکرت عندہ فلم یصل علیک فقلت آمین ہ (ترجمہ قریب قریب وہی ہے
جو کعب کی حدیث میں لکھا جا چکا ہے) کثیر بن زید کی تو ثقیف ابن حبان نے کی ہے ابوزرعرہ نے

انہیں صدوق کہا ہے اگرچہ ان میں کچھ کلام بھی کیا جاتا ہے۔ ابن حبان نے اپنی صحیح میں بواسطہ
محمد بن عمرو کہ وہ ابوسلمہ سے اور ابوسلمہ رح ابو ہریرہ رحمہ سے روایت کرتے ہیں اس حدیث کو روایت

کیا ہے۔ مگر اس میں فلم یصل کے بعد فمات فدخل النار فابعدہ اللہ قل آمین فقلت
آمین کے الفاظ ہیں۔ ان محمد بن عمرو سے بخاری و مسلم رحمہما نے متابعات میں استخراج حدیث

کیا ہے اور ابن معین ان کی توثیق کرتے ہیں ترمذی نے ان کی حدیث کو صحیح کہا ہے۔
نویں حدیث اس کو مسلم نے صحیح میں حدیث علام بن عبد الرحمن سے کہ وہ اپنے باپ سے

اور ان کے باپ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں ضبط کیا ہے ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال من صلی علی واحدہ صلی اللہ علیہ عشر اھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جو مجھ پر ایک بار درود پڑھے گا خدا اس پر دس بار درود پڑھے گا۔

اس حدیث کو ابو داؤد و ترمذی و نسائی نے اپنی اپنی سنن میں و راہن جہان نے اپنی صحیح میں بھی روایت کیا ہے ترمذی اس کو حسن صحیح کہتے ہیں اس حدیث کی بعض روایات میں علی واحدہ صلی اللہ علیہ عشر ا کی جگہ علی مرۃ کتب لہ بها عشر حسنات کے الفاظ ہیں چنانچہ ابن جہان نے یہی جملہ روایت کیا ہے۔

دسویں حدیث جسے ابن خرمیہ نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے۔

روایت ہے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے کہ فرمایا جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ تم میں سے کوئی شخص مسجد میں داخل ہو تو آپ پر سلام کہے اور کہے وقت بھی افتتاحی ابواب رحمت کھلے اور نہ کھلے وقت بھی سلام پڑھے اور اللہم اجرنی من الشیطان کہے دو نوں و عایش ہیں جن کے معنی علی الترتیب یہ ہیں۔ اے اللہ مجھ پر اپنی رحمت کے دروازے کھول دے۔ اور اے اللہ مجھے شیطان سے محفوظ رکھ

ثنا محمد بن بشار ثنا ابو بکر الحنفی ثنا، فضالک بن عثمان ثنا سعید المقبری عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا دخل احدکم المسجد فلیسلم علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم ویقل = اللہما فتح لی ابواب رحمتک = فاذا خرج فلیسلم علی نبی صلی اللہ علیہ وسلم ویقل اللہم اجرنی من الشیطان ہ

ابن جہان نے بھی یہ حدیث اپنی صحیح میں بسند عن عبد اللہ بن محمد عن اسحاق بن ابراہیم بن ابی بکر الحنفی روایت کی ہے۔

گیارھویں حدیث بر وایت حسین بن احمد بن ابراہیم بن نفیل صاحب الجزر المعروف۔

ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اپنے گھروں کو تم قبرستان نہ بنادو گھر میں مردے دفن نہ کرو اور میری قبر پر میلہ نہ لگاتا۔ البتہ مجھ پر درود پڑھو اس لیے کہ تمھارا درود پڑھنا تم جہاں کہیں بھی ہو مجھے پہنچ جائیگا۔

عن مسلم بن عمر و ثنا عبد اللہ بن حنظل عن ابن ابی ذئب عن سعید بن ابی سعید عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ قال لا تجعلوا بیوتکم قبور او لا تجعلوا قبری عبداً وصلوا علی فان صلوٰتکم تبلغنی حیث ما کنتم ہ

بارھویں حدیث بروایت مسلم بن ابراہیم جسے قاضی ابوسعید نے کتاب فوائد میں ضبط کیا ہے۔

حدثنا عبد السلام بن عثمان
الزهدی عن ابی ہریرۃ قال قال رسول
صلی اللہ علیہ وسلم ان تہ تیارتہ من
المتکبر اذا امر وایخلق الذکر قال بعضهم
لبعض اقد واذادعی القوم آمنوعلی
دعائهم فاذا صلوا علی النبی صلی اللہ علیہ
وسلم صلوا معهم حتی یفرغوا ثم یقول
بعضهم لبعض طوبی لہؤلاء یرجعون مغفوراً
لہم ۵

ابو ہریرہ رضی عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ خدا کے لڑائی
کے فرستوں میں سے بعض ایسے ہیں جو چپے پھرتے
رہتے ہیں جب یہ کسی ایسے مجمع پر گزرتے ہیں جس میں
خدا کا ذکر کیا جاتا ہو تو آپس میں کہتے ہیں کہ یہاں بھروسہ
ہے جب جلسہ واسے کوئی دہانگے ہیں تو یہ کہتے
ہیں اور جب وہ درود پڑھتے ہیں تو یہ بھی درود پڑھنے
میں ان کے شریک ہو جاتے ہیں یہاں تک کہ جب
جلسے واسے اپنے مشغلہ سے فارغ ہو جائیں تو یہ ایک
دوسرے سے کہتے ہیں کہ یہ لوگ کیسے خوش قسمت ہیں
جو اپنے گھروں کو ایسی حالت میں واپس آئیں گے
کہ ان کے گناہ بخش دیئے گئے ہوں گے۔ ۱۱

تیرھویں حدیث جسے امام احمد اور ابو داؤد نے روایت کیا ہے یہ حدیث یہاں بروایت مسند
امام احمد بھی جاتی ہے۔

حدثنا عبد اللہ بن یزید ثنا جیوة ثنا ابو یوسف
یزید بن عبد اللہ بن قسیط اخبرنا عن ابی
ہریرۃ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
قال ما من مسلم یسلم علی الارواح اللہ روحی
حتی یرد الیہ السلام ۵

روایت ہے ابو ہریرہ رضی عنہ سے کہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب کوئی مسلمان (یا کوئی
انسان) مجھ پر سلام عرض کرتا ہے تو جواب سلام دینے کے
لیے میری روح کو جسم کی جانب پھیر دیا جاتا ہے۔

ابو یوسف کا نام حمید بن زیاد ہے ابو داؤد کی روایت میں عبد اللہ بن یزید کے بعد محمد بن عوف کا ایک واسطہ
اور بے انھوں نے اس سند کی تصحیح فرمائی ہے۔ لیکن میں نے جو اپنے شیخ سے یزید بن عبد اللہ کو
ابو ہریرہ رضی عنہ سے سماع حاصل ہونے کی نسبت دریافت کیا تو انھوں نے کہا کہ یزید کی ان سے ملاقات
ثابت نہیں ہے اور وہ ضعیف بھی ہیں لہذا ابو داؤد کی تصحیح محل نظر ہے۔

چودھویں حدیث بروایت ابوالشیخ جسے انھوں نے کتاب الصلوۃ علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم

میں ضبط کیا ہے۔

حد ثنا عبد الرحمن بن احمد الاخرج ثنا الحسن بن الصباح ثنا ابو معاوية حد ثنا الاعمش عن ابی صالح عن ابی هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى على عند قبري سمعته ومن صلى على من بعيد اعلمته ۵

ابو ہریرہ رضی سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا جب کوئی انسان مجھے میری قبر کے پاس درود پڑھتا ہے تو میں سنتا ہوں اور جب دور سے پڑھتا ہے تو مجھے بتا دیا جاتا ہے۔

لیکن یہ حدیث قطعی غریب ہے۔

پندرھویں حدیث جسے ابو نعیم نے طبرانی سے روایت کیا ہے۔

حد ثنا عبد الله بن محمد العمري ثنا ابو معصب ثنا مالك عن ابی ابرناده عن الاخرج عن ابی هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من مسلم يسلم على في شرق ولا في غرب الا انا ومثلي رآني يرد عليه السلام فقال قائل يا رسول الله ما بال اهل المدينة قال وما يعتال لكر في جيرة وجيرانه انه ما امر به من حفظ الجوار وحفظ الجيران ۵

ابو ہریرہ رضی سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کوئی مسلمان خواہ مشرق میں ہو یا مغرب میں جب مجھے سلام پیش کرے گا تو میں اور میرے رب کے فرشتے سلام سے اس کو جو بوسینے ایک پوچھنے والے نے پوچھا کہ یا رسول اللہ (یہ تو دور والوں کی بات ہے) خاص مدینے والوں کا اس باب میں کیا حال ہے آپ نے فرمایا کہ کسی کریم سے اس کے محلے اور محلے والوں کے متعلق کیا امید ہوا کرتی ہے۔ یہ تو ایسی بات ہے کہ جس کی رعایت و حفظ جانب کا حکم دیا گیا ہے۔

حافظ محمد بن عثمان نے کہا ہے کہ یہ حدیث موضوع عمری کی گڑبنت ہے اور فی الحقیقت ہے بھی یہی بات اس لیے کہ سلسلہ سند نہایت مخدوش ہے جو کسی طرح حدیث کا محمل نہیں۔

برید بن الحصبث جسے حسن بن شاذان نے روایت کیا ہے۔

کی حدیث { عن عبد الله بن عبد الله بن اسحق الخراساني ثنا الحسن بن مكرم ثنا يزيد بن هارون ثنا اسمعيل ابن ابی خالد عن ابی داود عن برويدة قال قلنا يا رسول الله قد علمنا السلام

بریدہ رضی سے روایت ہے کہ ہم لوگوں نے عرض کیا یا رسول اللہ آپ پر سلام عرض کرنے کی صورت تو ہمیں معلوم ہے لیکن صلوٰۃ کا کیا طریقہ ہے آپ نے ارشاد فرمایا پوچھو۔

دیکھو متن حدیث

عليك فكيف الصلوة قال قولوا - اللهم

اجعل صلواتك ورحمتك على محمد وعلى آل

محمد كما جعلتها على ابراهيم انك حميد مجيد -

ان بلوداؤد کا نام تَفْصِیح بن اسحاق الثعلبی ہے اگرچہ یہ متروک و مطروح الحدیث ہیں لیکن پھلی اقاد پر اعتماد کر کے ان کی یہ حدیث بطور شواہد پیش کی جائے تو کوئی مضائقہ نہیں ہے البتہ خود حجت مستقل نہیں ہو سکتی۔

سہل بن سعد الساعدی (جسے طبرانی نے معجم میں روایت کیا ہے۔

کی حدیث { عن عبد الله بن

بن معاوية العبتي ثنا عبد الله بن محمد بن

المسكين ثنا ابن ابي فديك عن ابن عباس

بن سهل عن ابيه عن جده سهل بن سعد

ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال

لا صلوة لمن لا وضوء ولا وضوء لمن لم يذكر اسم الله

عليه ولا صلوة لمن لم يصل على النبي صلى الله

عليه وسلم ولا صلوة لمن لم يحجب الانصاء

سہل بن سعد رضی عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ جو شخص بے وضو کے نماز پڑھے اس کی نماز اور نہیں ہوتی اور جو بغیر بسم اللہ کے وضو کرے اس کا وضو نہیں ہوتا۔ اور جو نماز میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر درود نہ پڑھے اس کی نماز بھی نہیں ہوتی اور جو انصاء کو دوست نہ رکھے اس کی نماز بھی نہیں ہوتی۔

ابن ماجہ نے اس حدیث کو عبد المہسن بن عباس سے کہ وہ ابی بن عباس (معروف بہ ابن عباس)

کے بھائی ہیں روایت کیا ہے اور طبرانی کی روایت میں ابن عباس بن سہل کا لفظ ہے۔ ابی بن عباس

سے بخاری رح نے اپنی صحیح میں استناد کیا ہے اگرچہ احمد و یحییٰ بن معین وغیرہ ان کی تضعیف کرتے

ہیں۔ اور عبد المہسن کے متروک و مطروح الحدیث ہونے پر جملہ حفاظ علم حدیث کا اتفاق ہی۔ پس بر طبق

صحت سند ابن ماجہ کے اگر عبد المہسن نے یہ حدیث اپنے بھائی کی روایات سے بطور سررقہ حاصل کر کے

روایت کی ہے تب تو نفس حدیث میں کوئی نقصان نہیں اور وہ حسن کا درجہ رکھتی ہے اور جو

درحقیقت عبد المہسن ہی کی روایت ہے اور ابن ندیم یا دوسرے رواۃ نے اس کو ابی کی

جانب جیسا کہ طبرانی کی سند سے ظاہر ہے غلطی سے منسوب کیا ہے تو یہ اس روایت میں بہت

بڑی غلطی ہے۔ قرین صواب بھی یہی امر ہے کہ رواۃ میں طبرانی میں سے کسی نے غلطی کی ہے اس لئے

کہ یہ حدیث عبد المہسن ہی کی روایت سے مشہور ہے۔

دوسری حدیث طبرانی ہی کی روایت سے بطریق عبد اللہ بن محمد البغوی۔

عن محمد بن حبيب ثنا ابن ابي حازم عن ابيه
عن سهل بن سعيد قال خرج رسول الله
صلى الله عليه وسلم فاذا انا باني طلحة
فقام اليه فقلقا فقال باني انت وامى
يا رسول الله انى لارى السرورنى وجهك
قال حل انه اتانى حبرئيل انما فقال
يا محمد من صلى عليك مرتا او قال واحدا
كتب الله له بها عشر حسنات ومحا عنه
عشر سيئات ورفع له بها عشر درجات

سهل بن سعد رحمہ سے روایت ہے کہ ایک روز
حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم باہر تشریف
لائے اس موقع پر میں اور ابو طلحہ دونوں موجود
تھے ابو طلحہ نے آگے بڑھ کر آپ کو لباً اور عرض کیا کہ
یا رسول اللہ میرے ماں باپ آپ پر فدا ہوں
آج چہرہ مبارک پر مجھے کچھ خوشی کے آثار معلوم ہوتے
ہیں آپ نے فرمایا ہاں بیشک (بابت یہ ہے) کہ
ابھی جبرئیل میرے پاس آئے تھے اور انھوں نے کہا
کہ اے محمد میں نے آپ پر ایک بار درود شریف
پڑھا خدا نے تعالیٰ اس کی بدولت اس کے نامہ
اعمال میں (دس) نیکوں ثبت فرمائے گا۔ اور دس
گناہ اس کے محو فرمائے گا اور دس درجے بڑھا دیے گا۔

ابن حبیب راوی حدیث نے یہ بھی کہا ہے کہ مجھے یاد نہیں رہا کہ شیخ نے صحت علیہ المثلثۃ عشر
مرا یہ بھی کہا تھا یا نہیں۔ اس حدیث کا بجائے مسند ابی طلحہ کے مسند سهل میں ضبط کرنا زیادہ مناسب
تھا غالباً طبرانی رحمہ نے یہ حدیث مسند ابو طلحہ میں روایت کی ہے مصنف، اس کی نسبت اس بنا پر
کہ راوی حدیث سهل ہیں نہ کہ ابو طلحہ نہ اپنا یہ خیال ظاہر فرماتے ہیں کہ مسند سهل میں اس کا انضباط
مطابق واقعہ ہے۔ مترجم

ابن سعد رحمہ { جسے حاکم نے مستدرک میں روایت کیا ہے۔

ابن سعد رحمہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی
شخص نماز میں شہدادا کر چکے تو درود (یوں) پڑھے
(دیکھو متن حدیث)

کی حدیث { حدیث الثابت بن سعد
عن خالد بن يزيد عن سعيد بن ابي
هلال عن يحيى بن السباق عن رجل
من آل الحارث عن ابن مسعود عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
اذا تشهد احدكم في الصلوة فليقل

اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت
وباركت وترحمت على إبراهيم وآل إبراهيم
انك حميد مجيد ۵

بہت سی حدیثیں اسے یہ حدیث اسی طرح پر سنیں ہیں روایت کی ہے۔ لیکن حاکم کی تصحیح میں البتہ کلام ہے
اس لیے کہ یحییٰ بن السباق اور ان کے استاد دونوں غیر معروف اشخاص ہیں جن کی جرح و تعدیل کچھ
ہنس کی گئی ہے ہاں عروہ عاتق بن حبان نے کتاب الثقات میں یحییٰ بن السباق کا ذکر کیا
ہے۔

دوسری حدیث بروایت دارقطنی۔

حدثنا عبد الوهاب بن مجاهد حدثني
مجاهد حدثني ابن أبي يئلى او ابو معمر قال
قلتني ابن مسعود التشهد وقال عني
رسول الله صلى الله عليه وسلم كما كان
يعلمنا السورة من القرآن = التحيات لله
والصلوات والطيبات السلام عليك
ايها النبي ورحمة الله وبركاته السلام علينا
وعلى عباد الله الصالحين اشهد ان
لا اله الا الله واشهد ان محمدا عبده
ورسوله اللهم صل على محمد وعلى آل
بيت محمد كما صليت على ابراهيم انك حميد
مجيد اللهم صل علينا معهم اللهم بارك
على محمد وعلى آل بيتك كما باركت على آل
ابراهيم انك حميد مجيد اللهم بارك علينا
معهم صلوات الله وصلوات المؤمنين
على محمد النبي الأمي السلام عليكم ورحمة
الله وبركاته ۵

عبد الوهاب کہتے ہیں کہ مجھ سے ابن ابی یئلی یا ابو معمر
نے یہ حدیث بیان کی کہ ابن مسعودؓ نے مجھے تشہد
سکھا کر کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
مجھے یہ تشہد اس طرح سکھایا ہے جس طرح آپ ہم کو
قرآن پاک کی کوئی سورت سکھاتے تھے۔
(دیکھو متن حدیث)

اس حدیث کے بعد مجاہد کا یہ قول بھی نقل کیا ہے کہ جب انسان تشہد پڑھنے میں علی عباد اللہ تعالیٰ کا جملہ ادا کرتا ہے تو وہ سب آسمان وزمین کے رہنے والوں پر سلام ادا کر دیتا ہے۔ اس حدیث میں یہ علت ہے کہ عبد الوہاب بن مجاہد اس کے راوی ضعیف ہیں جن کی تصنیف یحییٰ بن معین و دارقطنی وغیرہ نے کی ہے ماکم نے ان کی نسبت کہا ہے کہ یہ حدیث گڑھ کیلئے باپ کے نام سے روایت کر دیا کرتے تھے اس کے سوا ایک اور علت بھی ہے وہ یہ کہ محفوظ و صحیح طریقہ پر ابن مسعودؓ سے تشہد کا کلمہ شہادت پر ختم کر دینا ثابت ہے اس کے بعد موقوفاً یا مرفوعاً یہ جملہ ان سے حدیث میں روایت کیا جاتا ہے فاذا قلت هذا فقد تمت صلوٰتک فان شئت ان تقعد فاقعد۔

(ترجمہ) جب تو نے تشہد کلمہ شہادت تک پڑھ لیا تو تیری نماز پوری ہو گئی، اس کے بعد اگر اٹھنا چاہے تو اٹھ کھڑے ہو اور بیٹھنا چاہے تو بیٹھا رہ ۱۲ اس جملہ کا موقوف ہونا زیادہ قرین صواب و صحیح ہے (جیسا کہ آئندہ بحث سے ثابت ہو جائیگا)

تیسری حدیث بروایت محمد بن مروان مروزی۔

ثنا عبد اللہ بن خبیث ثنا یوسف بن اسباط
عن سفیان الثوری عن رجل عن ذرہن
عبد اللہ بن مسعود قال قال رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم من لم یصل علی فلا
دین لہ۔

چوتھی حدیث جسے ترمذی نے اپنی جامع (سنن) میں روایت کر کے کہا ہے کہ یہ حدیث حسن غریب ہے۔

حد ثاموسی بن یعقوب الزمعی عن
عبد اللہ ابن کیسان عن عبد اللہ بن
شداد عن ابن مسعود قال قال رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم ان اولی الناس
بی یوم القیمۃ اکثرہم علی صلوۃ۔

ابو حاتم بن حبان نے اپنی صحیح میں اس حدیث کو بواسطہ خالد بن مخلد کہ وہ موسیٰ بن یعقوب سے دونوں جگہ عن کمرہ روایت کرتے ہیں روایت کر کے عن عبد اللہ بن شداد کے بعد عن ابیہ عن

ابن مسعودؓ نے بھی اپنی روایت میں جو بواسطہ ابی بکر بن ابی شیبہ ان کو
خالد بن مخلد و موسیٰ بن یعقوب سے پہنچی ہے عن عبد اللہ بن شداد عن ابیہ عن ابن مسعودؓ
ہی کہا ہے لیکن بجائے عن ان کے یہاں خالد و موسیٰ کے ناموں کے ساتھ لفظ حدثنہ ہے۔ البتہ ہزار
وترندی کی روایت میں عن ابیہ نہیں ہے۔ ۱۵

پانچویں حدیث بروایت ابن ماجہ (سنن)

حدثننا المسعود عن عون بن عبد اللہ عن
ابن فاختہ عن الاسود بن یزید عن عبد اللہ
بن یزید عن عبد اللہ بن مسعودؓ قال
اذ اصابکم علی رسول اللہ فاجسروا الصلۃ
علیہ فانکم لاتدرون لعل ذلک یرض
علیہ قال فقالوا لہ فعلنما قال قولوا =

اللہم اجعل صلواتک ورحمتک وبرکاتک
علی سید المرسلین و امام المتقین وخاتم
النبین محمد عبدک ورسولک امام الخیر
وقائد الخیر ورسول الرحمة اللہم ابعثہ
مقاماً محموداً یغبط بہ الاولون والآخرون
اللہم صل علی محمد وعلی آل محمد کما صلیت
علی آل ابراہیم انک حمید مجید وبارک
علی محمد وعلی آل محمد کما بارکت علی ابراہیم
انک حمید مجید ۵

چھٹی حدیث بروایت نسائی (سنن)

حدثننا سفیان عن عبد اللہ بن السائب

اسود بن یزید روایت کرتے ہیں کہ عبد اللہ بن مسعودؓ
نے لوگوں سے کہا کہ جب تم حضرت رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم پر ورود پڑھو تو اچھے الفاظ میں
غائباً تم اس سے واقف نہیں ہو کہ تمہارا درود پڑھنا
آپ پر پیش کیا جاتا ہے لوگوں نے کہا کہ آپ ہمیں
سکھادیجئے کس طرح پڑھنا چاہیے انہوں نے کہا یوں
کہو۔

(دو پچھو من حدیث)

عبد اللہ بن مسعودؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ

۱۵ شداد تابعی ہیں جن سے اصحاب نے روایت کی ہے ان کو اپنے باپ سے بھی روایت حدیث حاصل ہو اور صحابہ کرام سے
بھی اس لیے ان کی روایت خواہ باپ سے ہو یا کسی صحابی سے قابل قبول ہے ۱۶

عن اذ ان عن عبد الله بن مسعود عن النبي
صلی اللہ علیہ وسلم قال ان لله ملک
سبا حین یلقون عن امتی السلام ۵

صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔ خدا کے بعض رشتے
ستیا ح میں جو میری امت کا سلام پہنچائیں گے۔
(یعنی آپ کو)

اس حدیث کی سند صحیح ہے۔ ابو حاتم بن جان نے بھی اپنی صحیح میں بسند ابی یعلیٰ عن ابی حشمتہ
عن وکیع عن سفیان اسے روایت کیا ہے۔

فضالہ بن عبید { بروایت امام احمد رضی اللہ عنہ (مسند)

کی حدیث { حدیث ابو عبد الرحمن

المقری قال تاحیوۃ بن شیح قال اخباری
حمید بن ہاشم ان ابی علی عمر و بن مالک

الجینی حدیثہ انہ سمع فضالہ بن عبید
صاحب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

قال سمع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
رجلاً یذعر فی صلوۃ لہ محمد اللہ و لم

یصل علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عجل هذا

ثم دعا فقال له او لیخیرہ اذا صلی احدکم
فلید ایتحید ربہ والثناء علیہ ثم یصل

علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم ثم یخیرہ
بعد بما شاء ۵

اس حدیث کو امام احمد و ابو داؤد و ترمذی نے روایت کیا ہے یہ الفاظ اسی روایت کے ہیں اور ترمذی

اس کو بوسطہ محمود بن غیلان مقری سے روایت کر کے صحیح فرماتے ہیں شانی کی سند میں حیوۃ تاک

عن محمد بن سلیمان عن ابن وہب و و سطرہ ہیں ابن خزیمہ نے اپنی صحیح میں اس سند سے روایت

کیا ہے عن احمد بن عبد الرحمن بن وہب عن عمہ عن ابی ہاشم۔ ابو عبد اللہ مقری کہتے ہیں کہ میر

ابو علی عمرو بن مالک الجینی کہتے ہیں کہ میں نے فضالہ

بن عبید صحابی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا

ہے کہ ایک شخص کو نماز میں بیز غدا ئے تعالیٰ کی حمد

و ثنا اور آپ پر درود پڑھنے کے دعا مانگتے ہوئے

سن کر آپ نے فرمایا کہ اس نے عجلت کی پھر اس کو

بلا یا اور یا تو اسی سے یا دوسروں کو مخاطب کر کے

فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی شخص نماز پڑھے تو اسے

چاہیے کہ خدا کی حمد و ثنا سے شروع کر کے آپ پر

درود پڑھے اس کے بعد جو چاہے وہ دعا مانگے۔

ابو ہاشم حمید بن ہاشم کی کنیت ہے جن کا ذکر سند حدیث میں اوپر آیا ہے غلبہ غالباً ہاں غلبہ واقع ہوا ہے (بقیہ نوٹ صفحہ ۳۰)

گمان میں ابن خزیمہ کی اس سند میں سے چوہ کا نام سا قحط ہو گیا ہے۔ دوسری سند یوں ہے عن
بکر بن ادريس بن الحجاج بن هارون المصري عن ابی عبد الرحمن بن حبان نے اپنی صحیح میں
اس حدیث کو بواسطہ محمد بن اسحق اسراج روایت کیا ہے۔

ابو طلحہ انصاری رضی اللہ عنہ { بروایت امام احمد رحمہ اللہ (مسند)

کی حدیث

حدیثنا یحییٰ ثنا ابو
مشر عن اسحق بن کعب بن عجرة عن ابی
طلحة الانصاری قال اجمود رسول الله صلى الله
عليه وسلم طيب النفس بیری فی وجهه
البشر قالوا یا رسول الله اصمحت اليوم طيب
النفس بیری فی وجهك البشر قال اجل
آقا فی آت من ربی عن وجل فقال من صلی
علیک من امتک صلوة کتب الله بها عشر
حسنات ومحامنه عشر سیئات وود فوله
عشر درجات ورد علیه مثلها ۵

ابو طلحہ انصاری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم ایک روز صبح کو نہایت ہشاش
بشاش تھے یہاں تک کہ چہرہ مبارک پر خوشی کے
آثار نمایاں تھے لوگوں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ
آج تو طبع مبارک کی خوشی کا یہ حال ہے کہ چہرہ مبارک
سے اس کے آثار ظاہر ہوتے ہیں آپ نے فرمایا
ہاں ٹھیک ہے (اور اس کا یہ سبب ہے) کہ
میرے پاس خدا کے نزدیک سے ایک آنے والا
آیا اور اس نے کہا کہ جس نے آپ کی اُمت میں سے
آپ پر ایک بار درود پڑھا اللہ تعالیٰ اس کی بد
دس نیکیوں میں سے نامہ اعمال میں ثبت فرمائے گا
اور اس کے دس گناہ معاف فرمائے گا اور دس درجات
بڑھائے گا اور پھر ویسا ہی اُس پر درود صلوة فرمائے گا۔

(یعنی انعام والطف مزید فرمائے گا)

عبد اللہ بن طلحہ اپنے پدر بزرگوار رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے
ہیں کہ ایک دن جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
ایسی حالت میں باہر تشریف لائے کہ چہرہ مبارک سے
خوشی ٹپک رہی تھی صحابہ نے عرض کیا کہ ہم لوگ

(مسند کی دوسری روایت)

حدیثنا ابو کامل ثنا حماد بن سلمة عن ثابت
عن سلمان مولى حسن بن علی عن عبد الله
بن ابی طلحة عن ابيه ان رسول الله
صلی اللہ علیہ وسلم جاء ذات يوم فاستودع

ربقیہ نوٹ صفحہ ۲۹) یا تو صرف عبد اللہ مقری ہے یا ابو عبد الرحمن المقری اس لیے کہ مقری کا نام عبد اللہ اور کنیت
ابو عبد الرحمن ہے۔ ترجمہ اصل عبارت کے لحاظ سے کیا گیا ہے ۱۰

یری فی وجهہ فقالوا یا رسول اللہ انا لذی
السرور فی وجهک فقال انه آتانی الملك
فقال یا محمد اما یرضیک ان ربک عزوجل
یقول انه لا یصلی علیک احدٌ من امتک
الا صلیت علیہ عشرٌ او لا یسلم علیک
احدٌ من امتک الا سلمت علیہ عشرٌ
قلت بلی ہ

چہ مبارک پر خوشی کا، نزدیکتے ہیں اس کی وجہ
ہے آپ نے ارشاد فرمایا بات یہ ہے کہ ایک فرشتہ
نے آکر مجھ سے کہا کہ آپ کی رضا مندی کے لیے کیا
یہ امر کافی نہیں ہے کہ آپ کا پروردگار یہ مژدہ
دیتا ہے کہ آپ کی امت میں سے کوئی شخص ایسا
نہیں ہے کہ جو آپ پر ایک بار درود پڑھے اور
میں اس پر دس بار انعام و اکرام نہ کروں یا آپ پر
ایک بار سلام عرض کرے اور میں دس بار اس پر سلامتی
نازل نہ کروں میں نے کہا ہاں یہ بشارت مجھے
کیوں نہ خوش کریگی

سنائی نے یہ حدیث ابن مبارک و عفان اپنے دو شیخوں سے جو حماد کے شاگرد ہیں روایت کی
ہے حماد سے اوپر وہی سند والی سند ہے اور ابن جان اپنی صحیح میں خود حماد سے روایت
کرتے ہیں۔

انس ابن مالک { بروایت سنائی } دس سن مہجے انھوں نے دو طریقے سے روایت
کی حدیث { کیا ہے = پہلا طریقہ =

انس بن مالک رحمہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا جس شخص
کے سامنے میرا ذکر ہو اس کو مجھ پر درود پڑھنا چاہیے
جو مجھ پر ایک بار درود پڑھے گا خدائے تعالیٰ
اس پر دس بار صلوٰۃ بھیجے گا۔

اجزا محمد بن المثنی عن ابی داؤد ثنا ابو سلمہ
وهو المغيرة بن مسلم الخراسانی عن ابی
اصحق عن انس بن مالك رحمہ ان رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم قال من ذکرني عند
فليصل علي ومن صلي علي من صلي الله
عليه عشر اھ

دوسری حدیث دوسرے طریقہ سے۔

حدثنا اسحق بن ابراهيم ثنا يحيى بن آدم ثنا
يونس بن ابی اسحق حدثني يزيد بن ابی اسحق
عن انس رحمہ انه سمعه يقول قال رسول الله

یزید بن مریم نے کہا ہے کہ میں نے انس رحمہ کو کہتے ہوئے
سنا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
ارشاد فرمایا ہے کہ جس نے مجھ پر ایک بار درود پڑھا

من صلی علی صلوٰۃ واحدة صلے اللہ علیہ عشر صلوٰت
 یطعمہ بها عشر سنیات و یرفع بها عشر درجات
 خدا کے تعالیٰ اس پر دس بار صلوٰۃ بھیجتا ہے اور
 اس کے باعث سے اُس کے دس گناہ معاف فرماتا
 ہے اور دس درجے بڑھاتا ہے۔

اس حدیث کو امام احمد نے مسند میں بواسطہ ابو نعیم یونس سے روایت کیا ہے اور ابن حبان کی
 صحیح میں یونس تک اس قدر واسطے ہیں عن الحسن بن الخلیل عن ابی کریب عن محمد بن بشر العبیدی
 عن یونس۔ سنائی اپنی کتاب کبیر میں اس حدیث کو معلول قرار دیکر اُس کی یہ علت ظاہر فرماتے ہیں کہ
 محمد بن یزید نے اس کو جو یونس سے روایت کیا ہے ان کی سند میں یزید بن مریم و انس کے درمیان
 ایک واسطہ حسن کا اور ہے اور اس سند میں وہ واسطہ ساقط ہے لیکن درحقیقت یہ علت منافی صحت
 حدیث نہیں ہے اس لیے کہ حسن (یعنی ابن ابی الحسن بصری) کو تو انس رضی سے سماع حدیث حاصل
 ہے ہی ان یزید بن مریم نے بھی حضرت انس رضی سے یہ حدیث سنی ہے چنانچہ ابن حبان نے اپنی
 صحیح میں اور حاکم نے مستدرک میں حدیث یونس بن ابی اسحق عن یزید بن ابی مریم کے بعد
 بلفظ سمعت عن انس بن مالک اس کو روایت کیا ہے۔ اس اختلاف کی وجہ یہ معلوم ہوتی ہے
 کہ غالباً یزید نے یہ حدیث پہلے حسن سے سنی ہے اور پھر انس رضی سے اور اس کے بعد دونوں طریقوں سے
 روایت کیا ہے اس کے علاوہ ایک جگہ وہ کنت اذامل الحسن فی محله لکھ کر جس کے معنی کسی امر میں
 شرکت و مساوات کے ہیں حدیث انس بن مالک کے الفاظ سے روایت کرتے ہیں جو براہ راست
 ان کے سماع کی کافی دلیل ہے مگر یہاں اس حدیث میں ایک اور احتمال باقی رہتا ہے (جس کی
 طرف ان حضرات میں سے کسی نے بھی توجہ نہیں کی ہے) وہ یہ کہ یہ حدیث بعینہ وہی ابو طلحہ رضی
 والی حدیث ہے جو ابھی گزر چکی ہے اور جسے غالباً اس موقع پر انس نے مرسل روایت کیا ہے
 کیونکہ قاضی اسماعیل بن اسحاق اس کو یونس روایت کرتے ہیں ثنا اسماعیل بن داود عن حدیثی اخی عن
 سلیمان بن بلال عن عبید اللہ بن عمر عن ثابت البنانی قال قال انس بن مالک قال قال طلحہ
 ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خرج علیہم یوما یعر فون البشر فی وجہہ فقالوا
 انا نعرف الان البشر فی وجہہ اس کے بعد وہی ابو طلحہ کی حدیث بیان کی ہے۔
 (جس کے آخر کے جملے اس حدیث میں روایت کیے گئے ہیں) واللہ اعلم۔
 تیسری حدیث جسے ابن الغازی نے روایت کیا ہے۔

حدیث حاکم بن عقیبہ عن ثابت عن انس
 انس رضی سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ

قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
من صلى على نبي يوم الف مرة لم يميت حتى
يرى مقعداً من الجنة ۵

صلیہ وسلم نے ارشاد فرمایا جو شخص پھر دن میں ہزار
بار درود پڑھے وہ مرتے سے پہلے جنت میں اپنا
ٹھکانا دیکھ بیٹھا۔

حافظ ابو عبید اللہ مقدسی نے کتاب الصلوٰۃ علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم میں یہ حدیث روایت کر کے
لکھا ہے کہ حکم بن عظیم کے سوا کسی اور طریقہ سے اس کی روایت نہیں پائی جاتی ہے۔ دارقطنی نے انکی
نسبت لکھا ہے کہ انھوں نے ثابت سے غیر قابل وثوق حدیثیں روایت کی ہیں۔ امام اٹھائو لایاں بہ
تحریر فرماتے ہیں (یعنی ان کی روایت میں کوئی مضائقہ نہیں ہے) مگر یہ کہ بوداؤدھیسی نے
ان سے احادیث منکرہ روایت کی ہیں۔ اور یہ بھی فرمایا ہے کہ یحییٰ بن معین سے ان کے ٹھہرے
کی روایت کی جاتی ہے۔

چوتھی حدیث بروایت جعفر زبانی۔

حد ثنا ابو بکر بن شیبہ حد ثنا الفضل بن
داکین ثنا سلمہ بن وردان قال سمعت النبی
یقول ارتقى رسول الله صلى الله عليه وسلم
المنبر فرتقى درجة فقال آمين ثم ارتقى
الدرجة فقال آمين ثم ارتقى الثالثة فقال
آمين ثم استوى فجلس فقال اي بني الله
علي ما امنت فقال آتاني جبرئيل فقال
رغم انف امرء ادرك ابويه الكبر والحد
هما لم يد خلا الجنة فقلت آمين ورغم
انف امرء ادرك رمضان فلم يغفر له
قلت آمين قال وزعم انف امرء ذكرت
عنده فلم يصل عليك فقلت آمين۔

تقریباً وہی ترجمہ ہے جو پہلی احادیث کعب بن عجرہ وغیرہ
میں گزر چکا ہے۔

ابو بکر شافعی نے اس حدیث کو سلمہ بن وردان نے اس سند کے ساتھ روایت کیا ہے عن معاذ ثن
القنبری ثنا سلمہ بن وردان یہ سلمہ تابعی یقیناً حدیث ہیں جن کے بارے میں حفاظ حدیث نے
کلام کیا ہے تاہم ان لوگوں میں نہیں ہیں جن کی حدیث بالکل ہی نظر انداز کر دی جائے خصوصاً ایسی حدیث

میں کہ ان کی حدیث کے شواہد دوسرے روایات و صحابہ کی احادیث سے موجود و معروف ہیں۔

پانچویں حدیث بروایت ابو یعلیٰ موسیٰ رحمہ

ثنا شبابة ثنا خليفة بن خياط ثنا ذر بن حمزة

عن مطر الوراق عن قتادة عن انس رضي

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما من

عبد من عبادي مستقبل احد مما لا خروص ليا

علي المي صلى الله عليه وسلم الا لم يفرقا

ينفر بهما ذنوبهما ما تقدم منها وما تاخره

چھٹی حدیث بروایت ابن ابی عاصم رحمہ

ثنا الحسن بن البراء ثنا شبابة ثنا المغيرة

بن مسلم عن ابی اسحق عن انس بن مالك

قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

صلوا على فان الصلوة على كفارة لكم فمن

علي صلى الله عليه

انس رضي عن روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ

وسلم نے ارشاد فرمایا ہے۔

ایسا نہیں ہوتا کہ دو دوست آپس میں ملتے وقت

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر درود پڑھیں اور

ان کے جدا ہونے سے پیشتر گزشتہ و آئندہ ان کے گناہ

معاف نہ کر دئے جائیں۔

انس رضي عن روایت ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم نے بھپور و دپڑھا کر اس لیے کہ بھپور و د

پڑھ کر تمہارے گناہوں کا کفارہ ہو جاتا ہے جو شخص

بھپور و دپڑھتا ہے خدائے تعالیٰ اس پر صلوة بھیجتا ہے

اس حدیث کو ابن شاہین نے اس طریقہ سے روایت کیا ہے ثنا محمد بن احمد بن البراء ثنا محمد

بن عبد العزيز بن دینوری ثنا قرة بن حبيب القسیری ثنا الحكم بن عطية عن ثابت

عن انس بن مالك رضي

ساتویں حدیث (حوالہ مسند صحیح البیاض ہے) لہذا جس قدر ہے اس پر اکتفا کی جاتی ہے غالباً

اس سے پہلے من صلی علی ہو گا

الف مرة بحیث حتی یری مقعدہ من الخنة

یہ حدیث دوسرے طریقہ سے آئندہ بیان کی جائے گی (غالباً یہ حدیث یا تو وہی تیسری حدیث یعنی

ابن الخازی کی روایت ہے اور یہاں اس کا اثبات سہواً ہے یا یہ کوئی اور طریقہ تھا جو تحریر ہونے

سے رہ گیا۔)

حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہما بروایت اسماعیل بن سکن قاضی رحمہ

کی حدیث ثنا عبد الله

انس رضي عن روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ

بن مسلمة ثنا سلمة بن وردان قال سمعت
انس بن مالك قال خرج النبي صلى الله عليه
ويتبرز فاحمد يجل احد ايتبعه ففرح عمر فابتغاه
بمطهرة يعني اداوة فوجد له ساجداً اتي
مشى به ففحق عمر فجلس وراءه حتى رفع رأسه
قال فقال احسنت يا عمر حين وجدته اتي
ساجداً افتخيت عني ان جبرئيل اتاني فقال
من صلى عليك واحداً صلى الله عليه عشر
ورفعه عشر درجات ه

دس مٹھائے حاجت کے لیے تشریف لیے جاتے تھے اتفاقاً
اس وقت کوئی دوسرا آدمی موجود نہ تھا جو ساتھ جاتا اور
یہ دیکھ کر گھبرائے اور طہارت کرنے کا طرف لے کر پیچھے ہوئے
جب قریب پہنچے تو حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم
کو ایک گھاٹ کے کنارے سجدے میں پڑ ہوا دیکھ کر
ایک طرف ٹھٹھاں رہے اور پیچھے پیچھے رہے یہاں
تک کہ آپ نے سجدے سے سر اٹھایا اور ان سے
مخاطب ہو کر ارشاد کیا کہ عمر تم نے اچھا کیا جو مجھے سجدے
میں مشغول دیکھ کر کنارے ہو رہے اس لیے کہ جبرئیل
میرے پاس آئے تھے اور انہوں نے کہا کہ جو شخص
آپ پر یک بار درود پڑھے گا خدا نے تعالیٰ اس پر
دس بار صلوة فرمایا گا اور اس کے دس درجے بلند کر
کرے گا۔

یہ حدیث محل الامرن ہے یعنی سند انس میں بھی ضبط کیجا سکتی ہے۔ ورسند عمر میں بھی۔ لیکن سند عمر میں
اس کا انضباط و وجہ سے زیادہ مناسب ہے ایک تو یہ کہ سیاق حدیث سے واضح ہے کہ اس واقعہ
کے وقت حضرت انس رضی اللہ عنہ موجود نہ تھے دوسرے یہ کہ اسی حدیث کو دوسرے طریقہ سے روایت کرنے
میں ان ہی قاضی سمیع نے عن عمر بن الخطاب کہا ہے چنانچہ وہ طریقہ یہ ہے حد ثنا یعقوب بن حمید
حد ثانی انس بن عیاض عن سلمة بن وردان حد ثانی مالک بن اوس بن الحد ثانی عن عمر
بن الخطاب (اس کے بعد حدیث کا وہی متن ہے جو پہلے مذکور ہوا صرف اس قدر فرق ہے کہ
اُس میں حکایت بعینہ غائب ہے اور اس میں بعینہ متکلم) اس دوسری سند کی وجہ سے حدیث
اول کی سند میں شبہ پیدا ہو سکتا ہے کہ وہاں سلمہ اپنا سماع انس رضی اللہ عنہ سے بیان کرتے ہیں
(جس سے ان کا تابعی ہونا متصور ہے) اور یہاں ان کے اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے درمیان

مطابق غالباً اس لیے کہ جبرئیل کو ان کی ہیئت پر دیکھنا سوائے انبیاء کے دوسروں کے لیے نقصان بھرا باعث ہے جس کی تصریح
دوسری جگہ آگئی ہے تیسرا اس بنا پر کہ محل صحبت نبویؐ

مالک بن انس کا واسطہ ہے (جو تیسع تابعی ہونے کی دلیل ہے اور جس سے شبہہ ہوتا ہے کہ پہلی سند میں ایک واسطہ سا قلم ہو گیا ہے) لیکن درحقیقت یہ شبہہ لاشی محض ہے ممکن ہے کہ انھوں نے دونوں سے حدیث سنی ہو۔ چنانچہ اس خیال کی نائید ہوں ہوتی ہے کہ ابو بکر اسماعیلی نے مسند عمرہ میں اس حدیث کو دونوں طریقوں سے روایت کیا ہے بلکہ دوسرے طریقہ میں سلمہ کا مالک اور انس بن مالک سے حدیث سنا ایک ہی جگہ بیان کیا ہے۔ پہلے طریقہ کا سلسلہ یہ ہے حدیثی عبد الرحمن بن المومن انا ابو موسیٰ القزازی حدیثی ابو ضمیرۃ عن سلمۃ بن وردان قال سمعت انس بن مالک یقول خرج الخ۔ اور دوسرے طریقہ اس طرح ہے۔ حدیثی شاعران بن موسیٰ ثناء بن کاسب ثناء بن عیاض عن سلمۃ ابن وردان حدیثی مالک بن اوس بن الحدیثان عن عمرہ و حدیثی انس بن مالک۔ پھر ایک تیسری سند سے بھی یہی حدیث اسی صراحت کے ساتھ روایت کی ہے جو یہ ہے حدیثی ثناء بن دکین ثناء سلمۃ بن وردان سمعت انس بن مالک و مالک بن اوس بن الحدیثان۔

دوسری حدیث بروایت ابن شاہین رحمہ
حدیثی العباس بن العباس بن المغیرۃ ثناء
عبید اللہ بن ربیعۃ قال سمعت عبد اللہ
بن شریک عن عاصم بن عبید اللہ بن
عاصم بن عبد اللہ عن عامر بن ربیعۃ عن
عمر بن الخطاب عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم
انہ قال من صلی علی صلوۃ صلی اللہ علیہ وسلم
عشر فیقل عبد بعد علی من الصلوۃ
اولیکثرہ

تیسری حدیث جسے ترمذی نے نصر بن شمیم کی حدیث سے اپنی جامع میں موقوفاً روایت کیا ہے۔

حدیثی نصر بن شمیم عن ابی قریح الاسدی
عن سعید بن المسیب عن عمر بن الخطاب
موقوف بین السماء والارض لا یصعد منه
شیء حتی نقول علی بنیک صلی اللہ علیہ وسلم
حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ ہر دعا آسمان و زمین
کے درمیان معلق رہتی ہے جب تک تم اپنے نبی صلی اللہ
علیہ وسلم پر درود نہ پڑھو اور نہ نہیں پڑھتی۔

اسماعیلی نے بھی یہ حدیث بواسطہ نضر مسند عمرہ میں موقوفہ روایت کی ہے مگر وہ اس کے مقابل میں زیادہ مفصل ہے چنانچہ فرماتے ہیں۔

اخبرني الحسن بن محمد بن قدامة واسمعي
بن ابراهيم قال اخبرنا النضر عن ابي قرة
سمعت سعيد بن المسيب يقول قال عمر
بن الخطاب رضي الله عنه ما من امرء مسلم ياتي فضله
من الارض فليصل به لفظي ركعتين ثم يقول
اللهم اصحمت عليك على عهدك وعدك
خلقتني ولعالك شيئا استغفر لك لذنبني فاني
قد اذعقتني ذنوبي واحاطت بي الا ان تغفر
فاغفر لي يا رحمن لا اغفر له في ذلك المقعد
ذنبه وان كان مثل زبد البحر وفال
هم بن الخطاب ذكر لي ان الدعاء يكون
بين السماء والارض لا يصعد منه شيء
حتى اقبل على نبيك صلى الله عليه وسلم

اسماعیلی نے اس کے بعد عمرہ کی یہ حدیث ذکر کی ان اعمال تنیہی بقول الصدقة انا افضلک
(اور) ما من امرء مسلم يتصدق بزوجين من ماله الا ابتدرته حجة البعثة (مجھ سے ذکر کیا
گیا ہے کہ اعمال آپس میں بڑائی کرتے ہیں اور صدقہ کتابے میں تم سے زیادہ افضل ہوں (اور) کوئی مسلمان نیچے
مال میں سے ایک جنس کی دو چیزیں صدقہ نہیں کرتا کہ عجائب جنت اس کے لئے جانے میں ایک دوسرے پر
سبقت نہ کرتے ہوں) بیان کر کے کہا ہے کہ پہلی حدیث نماز چار شرف والی اور یہ حدیث (روایتاً) دونوں
موقوف ہیں باقی حالات (یعنی احتمالات) دونوں میں یکساں ہیں (مصنف) میں کتابوں
کہ اس اشارے سے اسماعیلی کی یہ غرض ہے کہ ان دونوں حدیثوں میں رفع اور وقت کا احتمال

ملہ اصول حدیث میں مقرر ہے کہ اعمال و جزا و سزا و مغیبات کے متعلق صحابی کا کوئی قول حکماً بروقی نہیں ہے اس لیے کہ صحابی
کا کوئی ایسی بات اپنی طرف سے کہنا محال شرمی ہے

برابر ہے۔

درویش پڑھنے کی حدیث (جو بواسطہ نصر بن شبیل بیان کی گئی ہے) کو معاذ بن اکارث نے ابو قرہ سے مرفوعاً روایت کیا ہے لیکن رفع کسی طرح ثابت نہیں ہے وقف ہی اس کا صحیح ہے۔
 واثق اعلم پہلی حدیث جو (بروایت قاضی اسماعیل) حضرت انس رضی اللہ عنہ کے واسطے سے روایت کی گئی ہے طبرانی نے اس کو قاضی موصوف کے دوسرے طریقہ کے موافق حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے یہ مزید تائید ہے حدیث کے مسند عمر ہونے پر (طبرانی کی سند یہ ہے ثنا محمد بن عبد الرحمن بن یحییٰ بمصر ثنا عمر بن الوبیع بن طادق ثنا یحییٰ بن یوب حدیثی عبید اللہ بن عمر عن الحکم بن عتبہ عن ابراہیم النخعی عن الامود بن یزید عن عمر بن الخطاب قال خرج الخلاء
 (اس کے بعد وہی حدیث ہے صرف بعض الفاظ مترادف کا فرق ہے) طبرانی کہتے ہیں سوائے یحییٰ بن یوب کے عبید اللہ بن عمر سے اور کسی نے یہ حدیث روایت نہیں کی ہے عمرو بن طارق اس کے ساتھ منقول ہیں۔

عامر بن ربیعہ { بروایت امام احمد (مسند)

کی حدیث { ثنا محمد بن جعفر ثلثیۃ
 عن عاصم بن عبید اللہ قال سمعت عبد
 بن عامر بن ربیعہ یحدث عن ابیہ قال
 سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یخطب
 ویقول من صلی علی صلوۃ لم تزل الملائکۃ
 فصلی علیہ ما صلی علی فلیقل عبد من ذلک او
 لیکثرہ
 عبد بن عامر بن ربیعہ اپنے والد کا کتباً بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خطبہ پڑھنے کی حالت میں یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ جو شخص مجھ پر درود پڑھتا ہے جب تک یہ پڑھتا رہے فرشتے اس پر صلوٰۃ (یعنی اس کے لیے دعائے رحمت) کرتے رہتے ہیں (یہ جاننے کے بعد انسان چاہے اس میں کمی کرے یا بیشی۔

ابن ماجہ نے یہ حدیث شعبہ تک اس سند سے بیان کی ہے عن بکیر بن خلف عن خالد بن الحارث عن شعبہ اس کے بعد وہی مسند والا سلسلہ ہے۔ اور عبد الرزاق (صاحب مصنف) نے اس سند سے اس کو روایت کیا ہے عن عبد اللہ بن عمر العمری عن عبد الرحمن بن القاسم عن عبد اللہ بن عامر عن ابیہ لیکن ان کی روایت کے یہ الفاظ ہیں من صلی علی صلوۃ صلی اللہ علیہ فاکثر واواقلوا عاصم بن عبید اللہ بن عامر بن عمر بن الخطاب (جو مسند والی سند میں مذکور ہیں) اور عبد اللہ بن العمری (عبد الرزاق کی سند کے پہلے راوی) کی حدیث میں اگرچہ فی الجملہ ضعف ہوتا ہے مگر ان

مختلف طریقوں سے حدیث کی روایت اس کی اہلیت کی دلیل ہے جو اس کو درجہ حسن سے کسی طرح کم نہیں کرتی۔

عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ (بروایت امام احمد رحمہ اللہ)

کی حدیث

منصور بن سلمۃ الخزاعی و یونس قالہ حدیثا

لیث عن یزید بن الہادی عن عمر بن ابی

عمر و عن ابی الخویث عن محمد بن جابر بن

مطعم عن عبد الرحمن بن عوف قال

خرج رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

فا تبعہ حتی دخل نخلہ فجد فاطال البعوض

حتى خفت او خشیت ان یكون اللہ قد

توفاه او قبضہ قال فخشیت النظر فی فمہ

فقال مالک یا عبد الرحمن قال فذکرت

ذلک لہ قال فقال ان جبریل قال لی

الا ابشرك ان اللہ عز وجل یقول من صلی

علیک صلیت علیہ ومن سلم علیک

سلمت علیہ ۵

عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم باہر تشریف لے جاتے تھے میں

پیچھے ہو لیا یہاں تک کہ آپ ایک نخلستان میں

داخل ہوئے پھر سجدے میں مشغول ہو کر اتنی دیر تک

سر بسجود رہے کہ مجھے یہ ڈر پیدا ہو گیا کہ شاید اللہ

تعالیٰ نے آپ کو دنیا سے اٹھالیا ہے (اس پریشانی

میں بغرض تحقیق حال) میں آگے بڑھا تو آپ نے

سجدے سے سر اٹھا کر ارشاد فرمایا اے عبدالرحمن

کیا بات ہے مجھے جو خیال گزرا تھا میں نے وہ ظاہر

کر دیا تب آپ نے فرمایا کہ جبریل نے مجھ سے

آ کر کہا کہ میں کیا آپ کو یہ بشارت سنائوں

کہ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا ہے جو شخص آپ پر

درود پڑھے گا میں اس پر صلوٰۃ بھیجوں گا اور جو آپ

پر سلام بھیجے گا میں اس پر سلام بھیجوں گا۔

دوسرے طریقہ اسی حدیث کا سند میں یہ ہے حدیث ابو سعید صلی بنی ہاشم ثنا سلیمان بن بلال

ثنا عمر بن ابی عمر و عن عبد الواحد بن محمد بن عبد الرحمن ابن عوف عن عبد الرحمن بن

عوف لیکن اس طریقہ میں فسجدات اللہ شکر کا جملہ زائد ہے یعنی اس انعام پر میں نے سجدہ

شکر ادا کیا تھا۔ حاکم نے مستدرک میں بروایت سلیمان بن بلال اس حدیث کو عمرو سے بلفظ عن

روایت کر کے صحیح الاسناد کہا ہے اور ابن ابی الدنیا اس سند و متن سے روایت کرتے ہیں۔

عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ کے پوتے اپنے باپ کے ذریعہ

سے ان سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک بہت بڑا سجدہ کیا میں نے اس کا

عن یحییٰ بن جعفر شاذید ابن الحجاب اخبرنی

موسیٰ بن عبیدۃ اخبرنی قیس بن عبد الرحمن

ابن ابی صلیح عن سعد بن ابراہیم

عن ابيه عن جده عبد الرحمن بن عوف
قال سجد رسول الله صلى الله عليه وسلم
سجدة فاطا لها فقلت له في ذلك فقال
اني سجدت هذه السجدة شكر الله في عبادته
في امتي فانه من صلى على صلوة صلى الله عليه
بها حسرا

باعث در پافنت کیا تو فرمایا کہ میں نے یہ سجدہ
خدا کے تعالیٰ کی اُس عنایت کے شکر یہ میں جو اس
نے امت کے بارے میں مجھ پر نازل فرمائی ہے کیا تھا
اور وہ عنایت یہ ہے کہ جو کوئی مجھ پر ایک بار درود
پڑھے گا خدا کے تعالیٰ اس کی جزا میں اس پر دس
بار صلوة بھیجے گا۔

موسیٰ بن حمیدہ کی حدیث میں اگرچہ کچھ ضعف ضرور ہے لیکن اس قابل ہے کہ پہلی حدیث کی شاہد
ہو جائے۔ اسی حدیث کو مخلص نے اس طریقہ پر روایت کیا ہے۔

ثنا البغوی ثنا عثمان بن ابی شیبہ ثنا خالد بن
مخلد عن سلیمان بن بلال ثنا عمر بن ابی
عمر وعن عاصم ابن عمر بن قتادة عن عبد الله
بن محمد بن عبد الرحمن بن عوف عن عبد الرحمن
ابن ابی بنی صلی اللہ علیہ وسلم قال یقینی فیہ
فیشر فی ان اللہ عز وجل یعول لك من صلی
علیک صلوة صلیت علیہ ومن سلم علیک
سلمت علیہ فجدت لذلك

عبد الواحد بن محمد عبد الرحمن بن عوف کے پوتے اپنے دادا
عبد الرحمن بن عوف سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا یا جبریل
نے مجھ سے عاقبات کر کے اس بات کی بشارت دی
کہ اللہ تعالیٰ آپ سے ارشاد فرماتا ہے کہ جو شخص آپ
پر درود پڑھے گا میں اس پر صلوة بھیجوں گا اور جو شخص
آپ پر سلام کریگا میں اُس پر سلام کرونگا میں نے
اس بشارت پر سجدہ کیا۔

ابن بن کعب رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے۔

عقبة ثنا سفیان عن عبد الله بن محمد بن
عقيل عن الطفيل بن أبي عن أبي بن كعب
قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
إذا ذهب ربيع الليل قام فقال يا أيها الناس
اذكروا الله اذكروا الله جاءت الراجفة
تتبعها الراجفة جاء الموت بما فيه جاء الموت
بما فيه قال أبي بن كعب فقلت يا رسول الله

ابن بن کعب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جب چوتھائی
رات گزر جاتی تھی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم کھڑے ہو کر روبرو غصہ و تذکیر ارشاد فرماتے
تھے کہ اے لوگو خدا کو یاد کرو اے لوگو خدا کو یاد کرو
کیکپا دینے والی برسی ہے اور اس کے پیچھے اس
سے بھی زیادہ سختی ہے موت اپنا ساز و سامان لیے
ہوئے آگئی۔ میں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم میں آپ پر درود پڑھتا ہوں تو

الْحَنِ الْكُتْرَ الصَّلَاةَ عَلَيْكَ فَكَمَا جَعَلَ لَكَ مِنْ
صَلَاتِي قَالَ مَا شِئْتُ قُلْتُ الرَّبُّ قَالَ
مَا شِئْتُ وَأَنْ زِدْتُ فَهُوَ خَيْرٌ قُلْتُ التَّصَفُّ
قَالَ مَا شِئْتُ وَأَنْ زِدْتُ فَهُوَ خَيْرٌ قُلْتُ
الْمُتَلَتِّينَ قَالَ مَا شِئْتُ وَأَنْ زِدْتُ فَهُوَ خَيْرٌ
قَالَ اجْعَلْ صَلَاتِي كُلَّهَا لَكَ قَالَ إِذَا نَكَفَى
هَامِئًا وَيُغْفَرُ لَكَ ذَنْبُكَ ۝

سے کتنا حصہ حضور کے لیے مقرر کر دوں یعنی اپنی نفل
کی عرض سے جو درود پڑھتا ہوں اس میں سے کس قدر
درود کا ثواب حضور کے لیے مخصوص کر دوں؟ آپ نے
ارشاد فرمایا جتنا تو چاہے میں نے عرض کیا جو تھائی یعنی
جو تھائی کافی ہے، آپ نے فرمایا جتنا تو چاہے
اور اگر زیادہ کرے تو بہتر ہے، میں نے عرض کیا نصف
آپ نے فرمایا جتنا تو چاہے اور اگر زیادہ کرے تو
بہتر ہے میں نے عرض کیا دو ثلث آپ نے فرمایا
جتنا تو چاہے اور اگر زیادہ کرے تو بہتر ہے اس وقت
میں نے عرض کیا کیا سب اپنا درود حضور ہی کے
لیے خاص کر دوں تب فرمایا کہ البتہ (تیرا یہ فعل)،
تیری سب فکر میں دوہر کرنے کے لیے کافی ہوگا اور میرے
سب گناہ بخش دیئے جائیں گے۔

ترمذی رحمہ نے یہ حدیث بواسطہ ہشام و قبیصہ سے روایت کی ہے اور اس کو حسن صحیح بتایا ہے۔ اور
امام احمد رحمۃ اللہ علیہ نے مسند میں بواسطہ وکیع سقیان سے اس کو روایت کیا ہے۔ حاکم نے بھی
مستدرک میں اسے ضبط کیا ہے۔ عبد اللہ بن محمد بن عقیل سند کے تفسرے راوی کے اچھے ہونے
میں کوئی کلام نہیں۔ حمیدی و احمد و سخی و علی و ترمذی جیسے بڑے ائمہ من ان سے روایت و است
سمجھتے ہیں ترمذی ان کی حدیث کو کبھی نو صحیح کہتے ہیں اور کبھی حسن۔ ہمارے شیخ ابوالعباس بن
یثیمہ رحمہ سے اس حدیث کی شرح دریافت کی گئی تو انھوں نے فرمایا کہ ابی بن کعبؓ اپنے لیے
و عامانگا کوٹے تھے جس کی نسبت انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا کہ
میں جس قدر دعا مانگتا ہوں کیا اس میں سے جو تھائی وقت آپ پر درود پڑھنے میں صرف کیا
کروں آپ نے جواب میں ارشاد فرمایا کہ اگر زیادہ کرے تو یہ امر تیرے لیے بہتر ہے پھر انھوں

۱۱ بطور دفع و خلّ یہ تفسیر اس عرض سے ہے کہ نسائی نے ان کو ضعیف کہا ہے اس لیے کہ آخر عمر میں کچھ غلط
ہو گیا تھا اور ابوجہیم لین الحدیث کہتے ہیں ۱۱

نے نصف دو و ثلث کی نسبت استفسار کیا جن کا ہر بار وہی جواب مرحمت ہوا یہاں تک کہ آخر میں انہوں نے اجعل لک صلاۃ کلھا کما جس سے ان کا مقصود اجعل دعائی کلف صلوۃ علیک ترجمہ۔
 دیکھا میں اپنی دعا مانگنے کے بدلے کل وقت آپ پر دو پڑھنے میں صرف کروں، تھا آپ نے اس کے جواب میں
 اذ انکف صمت ویغفر لک ذنبک ارشاد فرمایا یعنی اگر تو نے ایسا کیا تو یہ امر تیرے سب غنوں کے دور
 ہونے اور گناہوں کی مغفرت کا باعث ہوگا اس لیے کہ جو شخص آپ پر ایک بار درود پڑھتا ہے
 خداے تعالیٰ اس پر دس بار صلوٰۃ بھیجتا ہے اور آپ پر درود پڑھنا غم و افکار سے نجات اور گناہوں
 کی بخشش کا سبب ہے۔

ادس بن اوس رضی اللہ عنہما { قال قال رسول اللہ
 کی حدیث } صلی اللہ علیہ وسلم
 من افضل ايامکم یوم الجمعة فیه خلق اللہ
 آدم و فیه قبض و فیه النسخة و فیه الصلوة
 فاکثروا علی من الصلوة فیه فان صلاتکم
 معروضہ علی قالوا یا رسول اللہ کیف تعرض
 علیک صلوۃنا وقد ارمیت یعنی وقد
 بلیت فقال ان اللہ عز وجل حرم علی الارض
 ان تاكل اجساد الانبیاء

۲۱ ادس بن اوس رضی اللہ عنہما کہ رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے تمہارے سب دنوں
 میں بہتر دن جمعہ ہے اسی دن اللہ تعالیٰ نے آدم
 کو پیدا کیا، اور اسی دن ان کو دنیا سے اٹھایا اسی
 دن میں نفع صورت ہوگا، اور اسی دن کرک واقع ہوگی
 تم اس دن میں مجھ پر درود زیادہ پڑھا کرو اس لئے
 کہ تمہارا درود مجھ پر پیش ہونے والا ہے مجھ پر
 کیا کہ آپ پر ہمارا درود کس طرح پیش کیا جائیگا عباد
 جسد مبارک پوسیدہ ہو گیا ہوگا آپ نے ارشاد
 فرمایا (ایسا نہیں ہو سکتا) خداے تعالیٰ نے زمین
 پر حرام کر دیا ہے کہ وہ انبیاء اللہ علیہم السلام کے
 جسد کو کھائے۔

یہ حدیث جس جس سند سے جس جس نے روایت کی ہے وہ سب طریقے یہ ہیں سند امام احمد
 حدیثنا حسین بن علی الجعفی عن عبد الرحمن بن یزید بن جابر عن ابی اشعث الصنعانی عن
 ادس بن ادس یو داوود عن ہارون بن عبد اللہ نسائی عن اسحق بن منصور ابن ہاشم
 عن ابی بکر بن شیبہ ان یمینوں آخر الذکر کتابوں کے راوی ان ہی حسین بن علی سے جو سند
 کے پہلے راوی ہیں اسی سند سے روایت کرتے ہیں البتہ ابن حبان نے اپنی صحیح میں اور
 حاکم نے مستدرک میں حدیثنا کہ روایت کی ہے۔

بعض حفاظ حدیث نے اس روایت کو معلول قرار دیا ہے ان کی حجت یہ ہے کہ جو شخص اس سند میں غور کرے کہ حسین عبدالرحمن بن یزید بن جابر سے اور وہ ابوالاشعث سے اور ابوالاشعث اس بن اوس سے روایت کرتے ہیں اس کو حدیث کی صحت میں ان ثقہ اشخاص کی وجاہت سے کوئی شک نہیں ہو سکتا لیکن خرابی یہ ہے کہ حسین بن علی کو عبدالرحمن بن یزید بن جابر سے سماع ہی حاصل نہیں ہے ان کو جن سے سماع حاصل ہوا ہے وہ عبدالرحمن بن یزید بن تمیم ہیں جو قال الخراج امام بخاری رحمہ اللہ تاریخ کبیر میں تحریر فرماتے ہیں کہ عبدالرحمن بن یزید بن تمیم السہلی الشامی جو مکحول سے روایت کرتے ہیں اور خود ان سے ولید بن مسلم نے سماع کیا ہے ان کے پاس احادیث منکرہ غیر قابل وثوق کا ذخیرہ تھا کہا جاتا ہے کہ یہ وہی ہیں جن سے ابواسامہ وحسین جعفی نے حدیث روایت کرنے میں غلطی سے یزید بن جابر کو یاد کیا ہے حالانکہ اصح یزید بن تمیم ہے اور یہ ضعیف الحدیث ہیں۔

خطیب فرماتے ہیں کہ کو فیوں کو سند حدیث میں (ابواسامہ وحسین جعفی دونوں کو فی ہیں) عبدالرحمن بن یزید بن تمیم کی جگہ عبدالرحمن بن یزید بن جابر کہہ دینے میں وہم ہو گیا ہے۔ حافظ بن ہارون نے کہا ہے کہ ابواسامہ نے جو عبدالرحمن بن یزید بن جابر سے روایت کی ہے یہ ان کا وہم ہے ان کو ان سے ملاقات حاصل نہیں ہوئی بلکہ عبدالرحمن بن یزید بن تمیم سے ملے ہیں جنہیں انھوں نے ابن جابر سمجھ لیا ہے اور یہ ابن تمیم ضعیف ہیں۔ اکثر حفاظ حدیث نے ان ائمہ فن کی موافقت کی ہے اور یہ وہ شہادتیں ہیں جن کی بنا پر حدیث معلول قرار دی جاتی ہے۔ لیکن اس تعلیل کا جواب چند وجوہ پر ہے اول تو یہ کہ حسین بن علی سے خود ابن جابر سے سماع کی صراحت کی ہے (حرف عن سے روایت نہیں ہے) جیسا کہ ابن حبان کی اس سند سے ظاہر ہے ثنا ابن خزیمہ ثنا ابو کریم ثنا حسین بن علی ثنا عبدالرحمن بن یزید بن جابر اس حالت میں یہ کہنا کہ حسین نے ابن تمیم کو ابن جابر سمجھنے میں خطا کی ہے قرین عقل نہیں حسین جیسے نقاد و منجمن پر باوجود دونوں ائمہ حسن سے سماع حاصل ہونے کے اس امر کا مشتبہ رہنا دور از عقل ہے یہاں اگر یہ کہا جائے کہ کتاب العلل میں عبدالرحمن بن ابی حاتم نے اپنے باپ سے یہ صراحت نقل کی ہے کہ میں اہل عراق میں سے کسی ایسے شخص کو نہیں پہچانتا جو ابن جابر سے روایت حدیث کرتا ہو بلکہ میری تحقیق یہ ہے کہ ابواسامہ وحسین جعفی جس شخص سے روایت کرتے ہیں وہ صرف عبدالرحمن بن یزید بن تمیم ہیں اس لیے کہ ابواسامہ نے عبدالرحمن سے پانچ چھ احادیث ابواسامہ رحمہ اللہ کی کہ ان دونوں کے درمیان

حسین بن علی سے اسناد کے داد کا نام بحال ہے تمیم کے جابر بیان کر دیا ہے۔ ان عبد الرحمن بن یزید بن تمیم کی نہیں

قاسم کا ایک واسطہ ہے روایت کی جو سب کی سب منکر ہیں۔ اور جن کی نسبت خیال بھی نہیں ہو سکتا کہ عبدالرحمن بن یزید بن جابر سلفہ شخص ایسی حدیثیں روایت کرے اور نہ میں اہل شام میں سے کسی ایسے شخص کو جانتا ہوں جس نے ابن جابر سے ان حدیثوں میں کی کوئی حدیث بھی روایت کی ہو اس لیے کہ ابن جابر شامی ہیں وہاں بمقابلہ عراق ان کے شاگرد بہر پنج زیادہ ہونا چاہئیں، اسی طرح حسین جعفی کی وہ حدیث جو ابن جابر سے فضیلت جمعہ کے بارے میں انھوں نے روایت کی ہے منکر ہے (یعنی حدیث زیر بحث) میں نہیں جانتا کہ ان کے سوا کسی اور نے یہ حدیث روایت کی ہو عبدالرحمن بن تمیم ضعیف ہیں اور عبدالرحمن بن جابر ثقہ تم کلامہ (اس تقریر میں ابو اسامہ و حسین و دراولوں کا تذکرہ ہے اس وجہ سے کہ یہ دونوں عبدالرحمن سے روایت کرتے ہیں لہذا اس خلط بحث میں امتیاز کے لیے ذرا زیادہ صراحت کی ضرورت ہے جو حسب ذیل ہے) کہا جاتا ہے کہ حسین جعفی و ابو اسامہ کو ابن جابر سے سماع حدیث حاصل ہونے میں کلام ہے اکثر اہل حدیث ان سے ابو اسامہ کے سماع کا انکار کرتے ہیں ہمارے شیخ (حافظ ابوالحجاج مزی) نے تہذیب الکمال میں تصریح کی ہے کہ ابن نمیر نے ابو اسامہ کی نسبت ان کا ذکر کر کے کہ وہ جان بوجھ کر کہ ان کے استاد کا نام عبدالرحمن بن یزید بن جابر نہیں ہے اس نام سے روایت حدیث کرتے ہیں۔ مجھ سے یہ کہا گیا ہے کہ ان کا استاد ابن جابر کا ہم نام دوسرا شخص تھا یعقوب نے یہ سنکر کہا کہ واقعی بات یہی ہے جو تم کہتے ہو بیشک وہ عبدالرحمن بن یزید بن تمیم ہے جس سے ابو اسامہ نے حدیثیں حاصل کر کے روایت کی ہیں پھر ابن نمیر نے ان ہی یعقوب سے کہا کہ تم نے کبھی اس امر پر بھی غور کیا ہے یا نہیں کہ ابو اسامہ کی روایتیں ان سب صحیح روایتوں سے جو اہل شام ابن جابر سے کرتے ہیں کوئی مشابہت ہی نہیں رکھتی ہیں (اس کے بعد دوسری شہادت) عبدالرحمن بن ابی حاتم نے لکھا ہے کہ میں نے محمد بن عبدالرحمن - حسین جعفی کے بھتیجے سے دریافت کیا کہ عبدالرحمن بن یزید جابر آیا کوفے میں آئے بھی تھے یا نہیں اور ان کی روایت کا کیا واقعہ ہے "تو انھوں نے کہا کہ اول عبدالرحمن بن یزید بن تمیم آئے تھے اُن کے آنے سے ایک مدت کے بعد عبدالرحمن بن یزید بن جابر فار دہوئے مگر ابو اسامہ ابن تمیم ہی سے روایت کرتے ہیں۔ ابن ابی داؤد نے اس غلطی کی یہ وجہ بتائی ہے کہ ابو اسامہ کو پیشتر سے ابن المبارک (جن کا نام یزید شامی مشقی ہے) سے سماع حدیث حاصل تھا یہ ابن المبارک ابن جابر سے بھی روایت کرتے ہیں اور ابن جابر کے استاد کچھول سے بھی جب عبدالرحمن بن یزید بن تمیم کوفے میں آئے اور انھوں نے اپنے آپ کو وہاں کے لوگوں

عبدالرحمن بن یزید مشقی کہہ رہے تھے کہ اس کو روایت کیوں کر کیا تو ابواسامہ نے اس وجہ سے کہ ابن المبارک کے استاد بھی : کچھ کے شاگرد تھے اور اتفاق سے دونوں کا نام اور ولایت بھی ایک ہی تھی ان کو وہی عبدالرحمن ابن یزید بن جابر ابن المبارک کا شیخ سمجھ لیا اور اپنی روایتوں میں ابن جابر کا حوالہ دینے لگے۔ ابن جابر ثقہ و مامون ہیں ان کی روایات قابل اخذ ہیں اور ابن تیمیہ ضعیف ہیں ابوداؤد نے ان کو متروک الحدیث کہا ہے اور فرماتے ہیں کہ ابواسامہ نے روایت حدیث میں حد ثنا عبد الرحمن بن یزید بن جابر الشافعی کہہ کر ان کا نام غلط بیان کیا ہے (اس تحقیق کا جس قدر مواد ہے وہ صرف ابواسامہ سے تعلق رکھتا ہے جن سے اس بحث عنہ حدیث کو کوئی واسطہ نہیں ہے اور جن کا ذکر بالصرحت صرف اس وجہ سے کیا گیا ہے کہ بعض تصریحات میں حسین جعفی بھی انھیں کے ساتھ لیٹے میں آگئے ہیں حالانکہ ان کی حالت دوسری ہے) ان کی نسبت جو خطا کا مظنہ کیا گیا ہے اس کا دفعہ کچھ تو ہم پہلے کر چکے ہیں باقی یہ ہے کہ ہمارے شیخ (حافظ ابوالحجاج مزنی) نے تہذیب میں بضمن تذکرہ ابن جابر تحریر فرمایا ہے کہ ان سے حسین بن علی جعفی و ابواسامہ (یعنی) حماد بن اسامہ دونوں شخص روایت کرتے ہیں۔ حدیث اگر محفوظ ہے تو حسین کی روایت مستند سمجھی جائے گی (یعنی حسین سے روایت کرتے والے اگر ثقہ ہیں) لیکن ابواسامہ کی روایت میں شک باقی رہے گا۔ یہاں تک اس الزام کا جواب قلمبند کرنے کے بعد ابوحاتم کی کتاب الضعفاء پر دارقطنی کی تنقید ہماری نظر سے گزری جس میں انھوں نے علم قطعی لگایا ہے کہ حسین جعفی ابن جابر سے روایت کرتے ہیں اور ابواسامہ بن تیمیہ سے مگر یہ ان کے دوا کے نام میں خطا کرتے ہیں۔ اس حدیث میں ایک علت اور بھی ہے وہ یہ کہ عبدالرحمن بن یزید بن جابر ابوالاشعث سے اپنا سماع بیان نہیں کرتے (جس میں تدلیس کا احتمال ہے) علی بن المدینی کا سیاق سند بھی ابوالاشعث سے عدم سماع کا متقاضی ہے چنانچہ وہ کہتے ہیں حد ثنا الحسن بن علی الجعفی ثنا عبد الرحمن بن یزید بن جابر سمعہ یدکر عن ابی الاشعث الضعفاء عن اوس بن اوس سمعہ بن سحن نے بھی اپنی کتاب میں علی بن عبد اللہ کے واسطے سے یہی سند ضبط کی ہے لیکن درحقیقت یہ علت بھی حدیث کی قاطع نہیں ہے۔ اس لیے کہ اس حدیث کی شاہد حضرت ابوہریرہ و ابوالدرداء و ابوامامہ و ابومسعود و انس و حسن رضی اللہ عنہم کی حدیثیں موجود ہیں جن سے لفظاً و معناً اس حدیث کی تائید ہوتی ہے (ہم سلسلہ وار ان کو تحریر کرتے ہیں ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث پر روایت امام مالک رحمہ -

عن ابن الہادی عن محمد بن ابراہیم عن ابی سلمۃ
عن ابی ہریرۃ رضی قال قال رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم خیر یوم طلعت فیہ الشمس یوم الجمعة
فیہ خلق آدم و فیہ اہبط و فیہ یتب علیہ
و فیہ مات و فیہ تقوم الساعة و ما من دابة
الا و هی مصیحة یوم الجمعة من حیث تھتم الشمس
شفقا من الساعة الا الجن و الانس و فیہا ساعة
لا یصاد فہا عبد مسلم و هو یصلی یال اللہ
شیئا الا اعطاہ آیاتہ

ابو ہریرہ رضی سے روایت ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے سب دنوں میں بہتر دن جمعہ ہی جس میں
آدم علیہ السلام پیدا کیے گئے اور دنیا میں اتارے گئے ہیں
اسی دن ان کی توبہ قبول ہوئی اور اسی دن انھوں نے
وفات پائی۔ اسی دن قیامت واقع ہوگی۔ جن دشمن
کے سوا جس قدر چلنے پھرنے والے ہیں قیامت کے خوف سے
جمع ہوئے ہی جھینجھین راستے ہیں اس دن میں ایک گھڑی
ایسی ہوگی کہ جو مسلمان نماز پڑھتے ہوئے اس میں خدا سے کوئی
سوال کرنے خدا سے پورا فرماتا ہے۔

یہ حدیث صحیح ہے اور حدیث اوس بن اوس کی مؤید اور اس کے مفہوم پر دال ابو الدرداء اور ابو
کی حدیث جو تفصیلات میں مروی ہے۔

انا ابو بکر بن محمد بن ابراہیم بن علی بن مقرئ
انا ابو العباس محمد بن الحسن بن قتیبة العسقلانی
ثنا حرملة ثنا بن وهب اخبرني عمر بن سعيد
بن ابی ہلال عن زید بن ایمن عن عبادۃ
بن نسی عن ابی الدرداء قال قال رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم اکثروا علی الصلوة یوم الجمعة
فانہ یوم مشہود تشهدہ الملائکۃ فان احدا
لا یصل علی الاعراضت علی صلوتہ حتی یفرغ
قال قلت وبعد الموت قال ان اللہ حرم
علی الارض ان تاكل اجساد الانبیاء فبنی اللہ
حق یوزنہ

ابو الدرداء رضی سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے ارشاد فرمایا ہے جمعہ کے دن مجھ پر دو زیادہ پڑھا کر دو یہ اس
دن ہے کہ فرشتے اس میں حاضر ہوتے ہیں کوئی شخص ایسا نہیں
ہے جو مجھ پر دو پڑھے اور اس کا درود پڑھنا مجھ پر پیش نہ کیا
جائے جس تک کہ وہ پڑھنے سے فراغت حاصل نہ کرے۔
میں نے عرض کیا کیا آپ کی رحلت کے بعد بھی ایسا ہی ہوگا
آپ نے ارشاد فرمایا کہ بیشک اللہ تعالیٰ نے اجساد انبیاء
علیہم السلام کا کھانا زمین پر حرام کر دیا ہے خدا کا بنی زندہ ہے
اس کو وزن دیا جاتا ہے۔

منہ یہ حدیث امام زہری نے بھی سنن میں روایت کی ہے اس کا بقیہ حصہ جو اس روایت میں مذکور نہیں ہے فائدہ سے خالی
نہیں بلکہ اس کا ترجمہ ذیل میں درج کرتے ہیں حضرت ابو ہریرہ رضی فرماتے ہیں کہ عبد اللہ بن مسعود (بقیہ نوٹ صفحہ آئندہ)

یہ حدیث طبرانی کی سند سے آئندہ بیان کی جائے گی ابن ماجہ نے بھی اس کو روایت کیا ہے ابو امامہؓ کی حدیث بروایت پہلی رح

ابو امامہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے ہر جمعہ کو مجھ پر دو درود زیادہ پڑھا کر اس سے کہ امت کا درود پڑھنا مجھ پر جمعہ کو پیش کیا جاتا ہے۔ جو شخص مجھ پر زیادہ درود پڑھنے والا ہوگا اسی کا درجہ مجھ سے زیادہ قریب ہوگا۔

حد ثنا علی بن احمد بن عبدان ابنا احمد بن عبد ثنا الحسین بن سعید ثنا ابراہیم بن کحاج ثنا حماد بن سلمہ عن یزد بن سنان عن مکحول الشامی عن ابی امامہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اکثروا علی من الصلوٰۃ فی کل یوم جمعة فان صلوٰۃ امتی تعرض علی فی کل یوم جمعة فمن کان اکثرهم علی صلوٰۃ کان اقربهم منی منزله ۵

اس حدیث میں دو غلطیاں ہیں ایک تو یہ کہ یزد بن سنان متکلم فیہ ہیں اگرچہ یحییٰ بن معین وغیرہ نے ان کی توثیق بھی کی ہے دوسرے یہ کہ مکحول کی نسبت کہا جاتا ہے کہ ان کو امامہؓ سے سماع نہ تھا واللہ اعلم۔ انسؓ کی حدیث بروایت طبرانی رح

انسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے جمعہ کے دن مجھ پر دو درود زیادہ پڑھا کر اس سے کہ ابھی جبریلؑ میرے پاس خدا کا یہ پیام لائے تھے کہ پتہ زمین پر کوئی مسلمان ایسا نہیں ہے جو آپ پر ایک بار درود پڑھے اور میں اور میرے فرشتے اس پر دس بار صلوٰۃ پڑھیں۔

حد ثنا محمد بن علی الاحمس ثنا نصر بن علی ثنا النعمان بن عبد السلام ثنا ابو ظلال عن انس رفا قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اکثروا الصلوٰۃ علی یوم الجمعة فانه آتانی جبریل انفا من ربه عن وجل فقال ما علی الا رض من مسلم یصل علیک مرتا

ربیعہ نوٹ صفحہ ۴۶ سے میری ملاقات ہوئی تو میں نے اس حدیث کا ان سے تذکرہ کیا، انہوں نے کہا کہ مجھے وہ حالت میں کی حدیث میں اشارہ ہو معلوم ہے میں نے کہا کہ اگر یہ بات ہو تو آپ کو اس کے بتانے میں بخل نہ کرنا چاہیے انہوں نے کہا کہ نماز عصر سے سورج کے ڈوبنے تک کسی وقت میں وہ ساعت آجاتی ہے میں نے کہا کہ اس صورت میں اس حدیث پر کیسے عمل ہو سکتا ہے اس لیے کہ یہاں نماز پڑھنے کی حالت میں دعا مانگنے کا حکم ہے اور عصر کے بعد نماز پڑھنا جائز نہیں تو انہوں نے فرمایا کہ آپ کو کیا یہ حکم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یاد نہیں کہ جو شخص بیٹھا ہو آئندہ نماز کا اٹھ کر نماز ہے وہ گویا نماز ہی میں مشغول ہے (ربیعہ نوٹ صفحہ آئندہ)

واحدة الاصلية انا وملتقى عليه عشرة

دوسری حدیث بروایت محمد بن اسماعیل وراق -

حدثنا جبارة بن مغلس ثنا ابو اسحق حازم عن

يزيد الرقاشي عن انس قال قال رسول الله

صلی اللہ علیہ وسلم اکثروا الصلوة على يوم

الجمعة فان صلواتكم تعرض على

یہ دونوں حدیثیں اگرچہ ضعیف ہیں مگر استشہاد کی صلاحیت رکھتی ہیں۔ ابن ابی السری نے اس کو

اس طریقہ سے روایت کیا ہے ثناد اود بن الجراح ثنا سعید بن بشر عن قتادة عن انس عن ابی

صلی اللہ علیہ وسلم اکثروا الصلوة على يوم الجمعة = وكان الصحابة رضی اللہ عنہم یستحبون

اکثار الصلوة على البنی صلی اللہ علیہ وسلم يوم الجمعة - محمد بن یوسف العابد اعش سے روایت

کرتے ہیں اعش زید بن وہب سے کہ مجھ سے ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا

یا زید بن وہب لا تدع اذا كان يوم الجمعة

ان تصلي يوم الجمعة على البنی صلی اللہ علیہ وسلم

وسلم الف مرة تقول = اللهم صل على

محمد البنی الا قی

حسن رضی اللہ عنہ کی حدیث بروایت اسماعیل (بن اسحق قاضی)

حدثنا سليمان بن حرب ثنا جابر بن حازم

قال سمعت الحسن يقول قال رسول الله

صلی اللہ علیہ وسلم لا تاكل الارض جسد

من كلمة روح القدس

جبریکتے ہیں کہ میں نے حضرت حسن رضی اللہ عنہ

کو یہ کہتے ہوئے سنا ہے کہ جناب پیغمبر خدا صلی اللہ

علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے جس شخص سے روح اللہ

(جبریلؑ) نے باتیں کی ہوں زمین اُس کے جسم کو

نہیں کھائی۔

یہ جملہ احادیث اوس بن اوس رضی اللہ عنہ کی حدیث کی کلاؤ جزو امویہ ہیں لہذا وہ دوسری

غلط بھی مضر روایت نہیں۔

(بقیہ نوٹ صفحہ ۴۹) میں نے کہا ہاں بیشک ٹھیک ہی یعنی اگر انسان نماز عصر کے بعد نماز مغرب کے انتظار میں بیٹھا ہو

دعا کرتا رہے تو اس کا جلسہ ایسا ہی متصور ہوگا جیسا کہ نماز میں مشغول ہونا

حسن بن علی رضی { بروایت ابو یعلیٰ رحمہ (مسند)

کی حدیث { حدیث شاموسی بن محمد

بن حبان حدیث ابو بکر الخنفی حدیث شامعی

ابن نافع اخبرنا العلاء بن عبد الرحمن قال

سمعت الحسن بن علی بن ابی طالب قال

قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

صلوا فی بیوتکم ولا تتخذوا ہا قبرا

ولا تتخذوا بیعتی عیداً صلوا علیّ وسلموا

فان صلواتکم وسلامکم تبلغنی این ما

کنتم ۵

علاء بن عبد الرحمن کہتے ہیں کہ میں نے حضرت حسن

رضی اللہ عنہ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ اپنے گھروں میں

ناز و نافلہ، پڑھو اور ان کو قبرستان نہ بناؤ یعنی

گھروں میں مردے دفن نہ کرو، اور میرے گھر کو بھی

سیلہ کی جگہ نہ بناؤ۔ بلکہ۔ مجھ پر درود و سلام پڑھو اس لیے

کہ تم جہاں کہیں بھی ہو گے تمہارا درود و سلام مجھے

پہنچ جائے گا۔

اس حدیث میں یہ علت ہے کہ کچھ اختلاف سے یہی متن مسلم بن عمرو نے ابو ہریرہ رضی سے بواسطہ

ابن نافع جو اس حدیث کے راوی ہیں روایت کیا ہے عن عبد اللہ بن نافع عن ابن ابی ذئب

عن سعد بن ابی سعید عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لا تجعلوا بیوتکم

قبرا ولا تجعلوا قبری عیداً وصلوا علیّ فان صلواتکم تبلغنی حیث ما کنتم۔

پہلی روایت کے مقابلہ میں اس روایت کا صحیح ہونا قرین صواب ہے۔ طبرانی نے معجم کبیر میں

حدیث حسنؑ اس سند و متن سے روایت کی ہے۔

حدیث ثناء احمد بن رشد بن المصری ثناء سعید بن ابراہیم ثناء محمد بن جعفر اخبرنا حمید بن

ابی زینب عن حسن بن حسن بن علی بن ابی طالب عن ابیہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ

وسلم قال حیث ما کنتم فصلوا علیّ فان صلواتکم تبلغنی ۵

حسین بن علی رضی { جسے طبرانی نے معجم میں روایت کیا ہے۔

کی حدیث { ثناء یوسف بن حکم

الثبتی ثناء محمد ابن ابی بکر الکتبی ثناء عبید

بن حمید حدیثی فطری بن خلیفۃ عن ابی

حسین رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے جس شخص کے

ساتنے میرا ذکر ہو اور وہ مجھ پر درود پڑھنا بھول گیا تو

۱۷ ملے غالباً موسیٰ یا ابوبکر نے نافع کی دور وانیوں کو ایک متن کے تحت میں بیان کر دیا ہے ۱۷

(وہاں ہے کہ گویا وہ) جنت کا راستہ مجھوں گیا۔

جعفر محمد بن علی بن حسین عن ابیہ عن جعفر
حسین بن علی رضی اللہ عنہما قال قال
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من ذکرک
عندہ فخطی الصلوة علی خطاء صریح الجنۃ

اس حدیث میں یہ علت ہے کہ اس کی سند بخلاف دوسری سند کے متصل ہے چنانچہ ابن ابی عامر
کی سند یہ ہے عن ابی بکر ہوا بن ابی سببہ حدیثنا حص بن غیاث عن جعفر بن محمد عن ابیہ
عن محمد بن حمزہ عن ابی سلمۃ عن ابی ہریرۃ عن ابیہ عن جعفر بن محمد عن ابیہ عن جعفر بن محمد عن ابیہ
ہے۔ دوسری سند عمر بن حصص بن غیاث کی عن ابیہ عن محمد بن عمر و عن ابی سلمۃ عن ابی ہریرۃ
عن ابیہ عن جعفر بن محمد عن ابیہ عن جعفر بن محمد عن ابیہ عن جعفر بن محمد عن ابیہ عن جعفر بن محمد
ثنا وھیب عن جعفر بن محمد عن ابیہ عن ابیہ عن ابیہ عن ابیہ عن ابیہ عن ابیہ عن ابیہ عن ابیہ عن ابیہ
ہے۔ چوتھی سند علی بن المدینی کی ثنا سفیان قال قال عمر و عن محمد بن علی بن حسین عن ابیہ
صلی اللہ علیہ وسلم یہ روایت بھی مرسل ہے اس کے بعد علی بن المدینی کہتے ہیں کہ ایک روایت
میں سفیان نے قال عمر و کے بعد قال رجل سمعت محمد بن علی یقول قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم کہ ان مبہم راوی کا نام بنام صیرفی بتا ہوا ہے۔ قاضی اسماعیل نے یہ دونوں سندیں مع
اس واقعہ کے نقل کی ہیں۔ پھر ایک سند بیان کی ہے حدیثنا سلیمان بن حرب و عمار فاراح حدیثنا
حماد بن زید عن عمر و عن محمد بن علی قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یہ روایت بھی
مرسل ہے مگر اس کی ثنا ہر عبد اللہ بن عباس کی حدیث ہے جو انشاء اللہ آئندہ بیان کی جائے گی
(دوسری حدیث) بروایت ثنائی ۲۔ انا سلیمان بن عبید اللہ ثنا ابو عامر ثنا سلیمان
عن عمارۃ بن غزیۃ عن عبد اللہ بن علی بن حسین عن علی بن حسین عن ابیہ عن ابیہ عن ابیہ عن ابیہ عن ابیہ عن ابیہ عن ابیہ عن ابیہ
علیہ وسلم قال یخبل من ذکرک عندہ ولم یصل علی یہ روایت بجائے محمد بن علی کے عبد اللہ
ابن علی سے ہے اسی حدیث کو ثنائی نے اس طریقہ سے بھی روایت کیا ہے انا احمد بن حنبل ثنا
خالد ہوا بن المخلد القطوانی ثنا سلیمان بن بلال حدیثی عمارۃ بن غزیۃ (پہلی سند میں عمارہ
سے بلفظ عن روایت ہے اور اس میں حدیثی کہہ کر) ابن حبان و حاکم نے اپنی صحیح میں اور ترمذی
نے جامع میں خالد بن مخلد کے واسطے سے یہ حدیث روایت کی ہے اور ترمذی اس کو حسن صحیح غریب
کہتے ہیں پھر اسی حدیث کو ثنائی نے اپنی سند میں روایت کرتے وقت عن ابیہ کے بعد عن

علی بن ابی طالب کا ایک اور واسطہ بڑھا دیا ہے (مصنف) میں کہتا ہوں کہ اس حدیث میں بھی ایک علت ہے جس کی طرف انسانی نے سنن کبیر میں اشارہ کیا ہے یعنی وہ کہتے ہیں کہ عبدالعزیز نے یہ حدیث بواسطہ عمارہ بن غزیہ عبداللہ بن علی بن حسین سے جو حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے مرسل روایت کرتے ہیں روایت کی ہے (یعنی عبداللہ بن علی رضی اللہ عنہ کو حضرت علی رضی اللہ عنہ سے سماع حاصل نہیں ہے) ان کی سند یہ ہے اخبرنی زکریا بن یحییٰ ثنا قلیۃ بن سعد ثنا عبد العزیز عن عمارۃ بن غزیۃ عن عبد اللہ بن علی بن الحسین قال قال علی بن ابی طالب قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم النجیل الذی ذکرک عندہ لحد یصل علی - فاضی السمعیل بن اسحق نے اپنی کتاب میں لکھا ہے کہ اس حدیث کی اسناد میں یحییٰ و ابوبکر بن ادیس کے درمیان اختلاف ہے یعنی ابوبکر تو عن سلیمان عن عمار بن ابی عمر و کہکر روایت کرتے ہیں اور جہانی و یحییٰ عن سلیمان بن بلال عن عمارۃ بن غزیۃ کہکر حالانکہ یہ حدیث عمارہ بن غزیہ ہی کے واسطے سے مشہور ہے جسے سلیمان بن بلال و عمر و بن الحارث و عبدالعزیز الدراوردی و اسمعیل بن جعفر و عبداللہ بن جعفر علی کے والد پانچ راویوں نے اسی گزشتہ سیاق سند کے ساتھ روایت کیا ہے ابوبکر کی سند جس کا ابھی حوالہ دیا گیا ہے (یہ ہے عن اسمعیل بن ادیس حدیثی عن سلیمان بن بلال عن عمرو بن ابی عمر و عن علی بن حسین عن ابیہ -

جناہ فاطمۃ الکبریٰ کی حدیث رضا بروایت ابوالعباس ثقفی ۲۳۵

حد ثنا ابودجا عننا قتیبة بن سعید ثنا عبد العزیز ہوا بن محمد عن عبد اللہ بن الحسن عن امہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لفاطمۃ انبتہ رضی اللہ عنہا اذا دخلت المسجد فقولی بسم اللہ والحمد للہ اللہم صل علی محمد وسلم اللہم اغفر لی وسهل لی ابواب رحمتک فاذا خرجت من المسجد فقولی کذلک الا انه قال وسهل لی ابواب

عبداللہ بن حسن رضا اپنی والدہ شریفہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی صاحبزادی فاطمہ رضی اللہ عنہا سے ارشاد فرمایا کہ جب تم مسجد میں داخل ہو تو - بسم اللہ والحمد للہ اللہم صل علی محمد وسلم اللہم اغفر لی وسهل لی ابواب رحمتک کہا کرو اور جب نکلو تو بھی یہی کہو لیکن آخر کا جملہ بجائے وسهل لی ابواب رحمتک کے ، وسهل لی ابواب رحمتک - ہونا چاہیے -

رد قلک ۵

ترمذی نے اس حدیث کو اس سند سے روایت کیا ہے عن علی بن حجر عن اسمعیل بن ابراہیم

عن لیث عن عبد اللہ بن الحسن عن امہ فاطمہ بنت الحسین رحمہ عن جدتها فاطمہ الکبریٰ اور فرماتے ہیں کہ اسماعیل راوی حدیث نے کہا ہے کہ میں جب مکہ معظمہ میں عبد اللہ بن حسن رحمہ سے ملا تو ان سے (بطور توثیق) اس حدیث کی نسبت دریافت کیا انھیں نے خوفتمہ حدیث سنائی اس صورت میں اسماعیل کو حدیث کے واسطے اور بل واسطہ خود عبد اللہ بن حسن سے سماع حاصل ہوا (نور مذی یہ بھی فرماتے ہیں کہ اس حدیث کی سند متصل نہیں ہے اس لیے کہ فاطمہ بنت حسین نے فاطمہ الکبریٰ رحمہ کو نہیں پایا ہے۔ ابن ماجہ نے سنن میں ابو اسطہ ابو بکر ابن علیہ و ابو معاویہ سے کہ یہ دونوں ایک شاگرد ہیں یہ حدیث اسی طرح روایت کی ہے۔

برابر بن عازب رحمہ { جسے احمد بن عمرو بن عاصم نے اس سند سے روایت کیا ہے۔

کی حدیث { ثنا یعقوب بن حمید ثنا حاتم بن اسماعیل عن محمد بن

حمید اللہ عن مولیٰ البراء بن عازب عن البراء بن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال من صلی علی کتبت له عشر حسنات ومھی عنه بها عشر سیئات ورفعه بها عشر درجات وکون له حدل عشر رقابہ

محمد بن حمید اللہ برابر بن عازب رحمہ کے غلام سے روایت کرتے ہیں وہ برابر سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے جو شخص مجھ پر درود پڑھتا ہے اس کے (نامہ اعمال میں) دس نیکیاں لکھی جاتی ہیں اور اس کی بدولت دس گناہ اس کے معاف ہوتے ہیں اور اس کے دس درجے بڑھائے جاتے ہیں اور یہ دس نیکیاں دس غلام آزاد کرنے کا برابر اس کے لیے ہوتی ہیں۔

جابر بن عبد اللہ رحمہ { بروایت سنائی (سنن کبیر)

کی حدیث { حد ثنا احمد بن عبد اللہ ابن سوید بن منجوف ثنا ابو داؤد

الطیالسی ثنا یزید بن ابراہیم التستری عن ابی الزبیر عن جابر قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما اجتمع قوم ثم تفرقوا عن غیر ذکر اللہ عز وجل وصلوۃ علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم الا قاموا عن افتن

جابر رحمہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کوئی گروہ کسی جگہ جمع ہو کر وہاں سے بغیر خدا کے پاک کا ذکر کیے ہوئے اور آپ پر بے درود پڑھے ہوئے نہیں اٹھتا مگر اس صورت سے کہ گویا کسی نہایت بدبودار مرد کو کھا کر ہر لوگ اٹھے ہیں۔

ابو عبد اللہ مقدسی کہتے ہیں کہ اس حدیث کی سند میرے نزدیک شرط مسلمہ کے موافق ہے۔
 دوسری حدیث بروایت احمد بن عمرو بن ابی عاصم۔

۲۵

ثنا احمد بن عاصم ثنا ابو عاصم عن موسیٰ
 بن عبیدۃ عن ابراہیم بن محمد بن محمد عن ابیہ
 عن جابر بن عبد اللہ قال قال رسول اللہ ﷺ لا تجعلونی
 کفاح الراکب ان الراکب یملأ قدحہ
 فاذا فرغ وعلق معالیفہ فان کان فیہ
 ما شرب حاجتہ او الوضوء توضع ولا اهل
 القدح فاجعلونی فی اول الدعاء او فی
 وسطہ ولا تجعلونی فی آخرہ ۵

جابر بن عبد اللہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا مجھے سوار کا پیالہ نہ بناؤ
 رعبیہ کہ سوار ضرورتاً با مقام کرنے کے وقت
 اپنا پیالہ بھرنی چاہیے اور جب چلنے کی تیاری کرتا ہے
 تو اس میں جو کچھ رہ چکا کھچا، پانی ہوتا ہے یا تو
 پیاس ہونے کی حالت میں وہ پی لیتا ہے یا وضو
 کرنا ہو تو اس سے وضو کر لیتا ہے ورنہ چھینک دیتا ہے
 مجھے اول یا وسط دعا میں رکھو آخر میں نہ رکھو۔
 (یعنی درود شریف دعا کے اول یا وسط میں پڑھنا
 چاہیے نہ یہ کہ دعا پوری کر کے آخر میں درود شریف
 پڑھا جائے۔)

طبرانی نے یہ حدیث اس سند سے روایت کی ہے حد ثنا اسحق الدیوری ابنا عبد الوہاب عن
 عن موسیٰ بن عبیدۃ عن محمد بن ابراہیم عن ابیہ عن جابر بن عبد اللہ عن رسول اللہ ﷺ
 فاجعلونی فی وسط الدعاء فی اولہ و فی آخرہ۔

ابو الرفع مولیٰ البنی کی بروایت طبرانی ۶
 کی حدیث

ابو الرفع بن موسیٰ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے جب تم میں سے کسی کا
 کان آواز دینے لگے، ایک بیماری ہے جس میں کان سے
 جھنجھٹا ہٹ نکلتی ہوئی معلوم ہوتی ہے، تو اس کا
 عبد الملک السجاری بمدينہ سجاستہ
 ثمان وسبعین و مائتین ثنا معمر بن محمد
 بن عبد اللہ بن ابی الرفع صاحب البنی

۱۵ موسیٰ کے بعد اس سند میں عن ابراہیم بن محمد ہے اور طبرانی کی سند میں عن محمد بن ابراہیم غالباً یہ محمد
 بن ابراہیم بن طلحہ وہی راوی ہیں کہ جن کا صحیح نام ابراہیم بن محمد بن طلحہ ہے اور کینت ابو اسحق المدنی لیکن انکی
 حدیث دونوں ناموں سے روایت کی جاتی ہے۔ ۱۲

۲۶

صلی اللہ علیہ وسلم قال حدثنی ابی محمد
عن ابیہ عبد اللہ عن ابی رافع قال قال
رسول اللہ علیہ وسلم اذا طنت اذن
احدکم فلیذکرنی ویصل علیہ

علاج یہ ہے کہ مجھے یاد کرو اور مجھ پر درود پڑھو۔

طبرانی نے کہا ہے یہ حدیث سوائے اس سند کے اور کسی طریقہ پر ابو رافع سے روایت نہیں کی جاتی
معمربن محمد اس اسناد میں منفرد ہیں۔ محمد بن اسحق بن خزیمہ نے یوں اس کی روایت کی ہے۔

حدیث ابو الخطاب زیاد بن یحییٰ الحسانی ثنا
معمربن محمد بن عبید اللہ بن علی بن ابی رافع
عن رسول اللہ علیہ وسلم قال اخبرنی
ابی محمد عن ابیہ عبد اللہ عن ابی رافع
قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
اذا طنت اذن احدکم فلیذکرنی ویصل
علیہ ویقل ذکر اللہ من ذکر فی بخیرہ

محمد بن عبید اللہ اپنے باپ سے، وروہ ابو رافع
سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم نے ارشاد فرمایا ہے جب تم میں سے کسی کا
کان آواز دینے لگے تو مجھے یاد کر کے مجھ پر درود پڑھو اور
کہو۔ جو مجھے یاد کرنا ہے خدائے تعالیٰ اسے بھلائی سے
یاد فرمائے۔

مسنف روح نے اس سند کی کوئی توضیح نہیں فرمائی ہے لیکن طبرانی کی روایت میں معمربن عبید
بن ابی رافع ہے اور محمد بن اسحق کی سند میں محمد بن عبید اللہ بن علی بن ابو رافع۔ کتب رجال سے
صحیح نام محمد بن عبید اللہ بن ابی رافع اور معمر کا منکر اس حدیث ہونا پایا جاتا ہے
عبد اللہ بن ابی اوفی رافع (روایت ترمذی رحمہ جامع)

عبد اللہ بن اوفی رافع سے روایت ہے کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ جس شخص کی
کوئی حاجت خدائے تعالیٰ یا انسانوں میں سے کسی کے
ساتھ متعلق ہو وہ بھی طرح و نحو کر کے دو رکعت نماز
پڑھے پھر خدائے تعالیٰ کی تعریف کرے اور آپ پر
درود پڑھ کر یہ دعا مانگے۔

(دیکھو متن حدیث)

کی حدیث { ثنا علی بن
عیسیٰ بن یزید البغدادی ثنا عبد اللہ
بن بکر السہمی و ثنا عبد اللہ بن منیر
عن عبد اللہ بکر عن قائد بن عبد الرحمن
عن عبد اللہ بن ابی اوفی قال قال
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من غفل
لہ الی اللہ حاجتہ والی احد من بنی آدم
فلینزع فی حسن الوضوء ثم لیصل کعبین

ثَمَّ لِيَتُنَّ عَلَى اللَّهِ وَلِيَصِلَ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَمَّ لِيَقُلَ = لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ
 الْحَلِيمُ الْكَرِيمُ سُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ
 الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ اسْأَلْتُكَ مَرْجِيَّتَكَ
 رَحْمَتَكَ وَعِزَّكَ يَوْمَ مَغْفِرَتِكَ وَالْغَنِيمَةَ
 مِنْ كُلِّ بَرٍّ وَسَلَامَةٍ مِنْ كُلِّ أَعْدٍ لَا
 تَدْعُ لِي ذَنْبًا إِلَّا غَفَرْتَهُ وَلَا هَمًّا إِلَّا فَرَجْتَهُ
 وَلَا حَاجَةً مِنِّي لَكَ رِضًا إِلَّا قَضَيْتَهَا يَا أَرْحَمَ
 الرَّاحِمِينَ ۵

ترمذی رحمہ اللہ نے کہا ہے یہ حدیث غریب ہے اور اس کی سند میں کلام ہے فائد بن عبد الرحمن
 ضعیف ہیں ابوالورقہ ان کی کنیت ہے۔ امام احمد رحمہ اللہ نے ان کو متروک الحدیث کہا ہے یحییٰ
 بن معین ضعیف بتاتے ہیں ابو حاتم بن حبان نے لکھا ہے کہ یہ مشہور راویوں کی طرف منسوب
 کر کے احادیث منکرہ روایت کرتے ہیں اور خاصکر ابن ابی اوفاسے احادیث معضل روایت
 کرتے ہیں ان کی روایت سے احتجاج جائز نہیں ہے۔ حاکم نے مستدرک میں یہ حدیث
 روایت کر کے کہا ہے کہ ہم نے اس حدیث کا استخراج شہادت کی غرض سے کیا ہے۔ فائد
 مستقیم الحدیث ہیں۔

روایع بن ثابت رحمہ اللہ جسے طبرانی نے معجم کبیر میں روایت کیا ہے۔

روایع رحمہ اللہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ جس نے یہ کہا یعنی
 یہ درود پڑھا اس کے لیے میری شفاعت واجب
 ہوگئی۔

(دیکھو متن حدیث)

۲۸
 کی حدیث { شاعبد الملك
 بن یحییٰ بن بکر المصری ثنا ابن لہیعہ
 عن بکر بن سواد عن زیاد بن نعیم عن
 وقاء بن شریح الحضرمی عن روایع بن
 ثابت الانصاری قال قال رسول الله
 صلی الله عليه وسلم من قال = اللهم
 صلی علی محمد وَاٰلِهٖ وَسَلَّمَ
 عندك يوم القيامة وجبت له شفاعتي

اسمعیل بن اسحق نے یہ حدیث اپنی کتاب میں اس سند سے ضبط کی ہے عن یحییٰ ثنا زید بن الحباب
 اخبرنی ابن لہیعہ حدیثی بکر بن سوادۃ للعافری عن زیاد بن نعیم الحضرمی عن ابن شریح حدیثی
 روایت کا نصاریٰ =

ابو امامہ رضی (بروایت طبرانی رحمہ)

کی حدیث { حدیثا محمد بن ابراہیم
 بن حوف ثنا سعید بن عمر والحضرمی ثنا
 اسمعیل بن عیاش عن یحییٰ بن الحارث
 عن القاسم عن ابی امامہ قال قال رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم ما من قوم جلسوا مجلسا
 شرفا موا منہ لم ینکروا اللہ ولم یصلوا
 علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم الا کان ذلک
 المجلس علیہم شراۃ =

ابو امامہ رضی سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کوئی گروہ ایسا نہیں
 ہے کہ وہ کوئی جلسہ کر کے وہاں سے بغیر خدا کا ذکر
 کیے ہوئے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر بے درود
 پڑھے ہوئے اٹھے اور یہ مجلس اس پر وبال نہ ہو جائے۔

دوسری حدیث بروایت طبرانی (معجم کبیر)

حدیثا الحسین بن محمد بن مصعب الاثنانی
 ثنا محمد بن عبید الحارثی ثنا موسیٰ بن عمیر
 عن مکحول عن ابی امامہ قال قال رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم من صلی علی صلی اللہ
 علیہ عشر املک موکل بها حتی تبلغنی =

ابی امامہ رضی سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے جو شخص مجھ پر ایک بار
 درود پڑھتا ہے خدا نے تعالیٰ اس پر دس بار
 صلوات بھیجتا ہے ایک فرشتہ اس کام پر مقرر ہے
 کہ درود پڑھنے والے کا درود محمد تک پہنچا دے۔

عبد الرحمن بن بشر بن اسمعیل بن اسحق نے اپنی کتاب میں یوں روایت کیا ہے
 مسعودی کی حدیث { ثنا سلیمان

بن حرب ثنا حماد بن زید عن ایوب عن
 محمد بن عبد الرحمن بن بشر بن مسعود
 قال قیل یا رسول اللہ امرتنا ان نسلّم
 علیک وان نصلی علیک فقد علمنا کیف نسلّم
 علیک فیکف نصلی علیک قال تقولون اللہم

محمد بن عبد الرحمن بن بشر بن مسعود سے روایت
 ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا گیا
 کہ آپ نے ہم کو آپ پر ہر سلام کرنے اور درود
 پڑھنے کا حکم صادر فرمایا ہے سلام ادا کرتے کا طریقہ تو
 ہم لوگوں کو معلوم ہو چکا ہے اب اگر درود پڑھیں
 تو کس طرح پڑھیں آپ نے ارشاد فرمایا یوں گما کرو۔

(دیکھو تین حدیث)

صلی علی آل محمد کما صلیت علی آل ابراہیم

اللہم باریک علی محمد کما باریک علی آل ابراہیم

دوسری سند اس حدیث کی ہے حدیثنا مسند دنا یزید بن زید بن زید بن عوف عن محمد بن سیرین

عن عبد الرحمن بن بشر بن مسعود

تیسری سند ثنا نصر بن علی ثنا عبد الاعلیٰ

ثنا هشام عن محمد بن عبد الرحمن بن بشر

بن مسعود قال قلنا اوقیل للنبی صلی اللہ علیہ

وسلم امرنا ان نصلی علیک ونسلم علیک

فاما السلام فقد عرفناہ ولكن کیف نصلی

قال تقولون = اللہم صل علی محمد کما صلیت

علی آل ابراہیم فد کرۃ ۵

محمد بن عبد الرحمن بن بشر بن مسعود رخ سے روایت ہے

کہ ہم نے کہا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا گیا

یہ راوی کا شک ہے کہ حدیث میں لفظ قلنا تھا یا

قبل کہ ہم کو آپ پر درود پڑھنے اور سلام کرنے کا حکم

دیا گیا ہے سلام کا طریقہ تو ہم کو معلوم ہے لیکن درود

کیسے پڑھیں آپ نے ارشاد فرمایا یوں کہو = اس کے

بعد بانی اعطاء راوی نے پہلے حدیث کے درود کے

بیان کیے۔ (دووں میں فرق ہے کہ پہلی حدیث میں

صلی علی آل محمد ہے اور اس میں صلی علی محمد)

یہ عبد الرحمن بن بشر بن مسعود کے جاتے ہیں۔ حافظ ابن مندہ نے بذیل صحابہ ان کا ذکر کر کے بجائے ابن

بشر بن بشر ضبط فرمایا ہے اور تحریر فرماتے ہیں کہ یہ ابن عبد البر بن بشر ہیں (یعنی صحیح نام اس طرح ہے)

لوگ ان کو ابن بشر کہتے ہیں انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک حدیث تفصیل حضرت

علی رخ میں بیان کی ہے جسے ان سے شعبی نے روایت کیا ہے اور دوسری حدیث ان سے درود کے

بارے میں محمد بن سیرین روایت کرتے ہیں۔

ابن بردہ بن نيار رضی اللہ عنہ { بروایت ثنائی رضی اللہ عنہ

عقبہ بن نيار اپنے چچا ابو بردہ بن نيار رضی اللہ عنہ سے روایت

کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا

ہے میری امت میں سے جو شخص خلوص قلب کے ساتھ

مجھ پر ایک بار درود پڑھے گا اس کی بدولت خدا کے تعالیٰ

صلی اللہ علیہ وسلم نے نيار بن نيار رضی اللہ عنہ کا نام و نسب ہے ۱۲

کے حلیف جنگ بدر میں شریک تھے ۱۳

صلی اللہ علیہ وسلم من صل علی من اہتی صلوة
مخلصا من قلبہ صلے اللہ علیہ بہا عشر حسنات
ورفعہ بہا عشر درجات وکتب لہ بہا عشر
صلوات ورفعه بہا درجات وکتب لہ
بہا عشر حسنات وھی عنہ عشر سیئات ۵

اس پر دس بار صلوة بھیجے گا اور دس دس اس کے بڑھائے گا
اور دس نیکیاں اس کے نامہ اعمال میں لکھی جائیں گی اور
دس گناہ اس کے محو ہوں گے۔

اس حدیث میں یہ علت ہے کہ ان ہی نسائی روئے اس کو اس سند سے بھی روایت کیا ہے

اذا الحسن بن حربث ثنا وکیع عن سعید بن سعید عن عمیر بن عثمان بن صفوان عن ابیہ وکان
بدریا قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من صل علی فذکرہ یہ سند پہلی سند سے بالکل
مختلف ہے ابواسامہ و وکیع مالا نکہ ایک ہی شیخ سے روایت کرتے ہیں مگر ان کی سند کچھ ہے اور انکی کچھ
حافظ ابو زریش محمد بن حمزہ کہتے ہیں کہ میں نے اس اختلاف کے بارے میں ابو زریعہ رازی سے دریافت
کیا تو انہوں نے جواب دیا کہ ابواسامہ والی روایت قرین جواب ہے۔ طبرانی نے معجم کبیر میں اپنی سند
یوں ضبط کی ہے ثنا عبید بن خناب ثنا ابو بکر بن ابی شیبہ ثنا ابواسامہ عن سعید بن ابی سعید
ابی الصباح ثنا سعید بن عمیر بن عقبہ بن نیاکلا نصاری عن حمہ ابی بردۃ بن نیار فذکرہ
اور ابن ابی عاصم نے کتاب الصلوۃ میں اس حدیث کو عن ابی بکر بن ابی شیبہ عن ابی اسامہ
عن سعید بن ابی سعید کہہ کر روایت کیا ہے۔ (پھر بھی پہلی سند طبرانی کی سند سے مختلف رہی
اس میں ایک واسطہ سعید بن ابی سعید کا زائد ہے)

عمار بن یاسر فرمے { جسے ابوالشیخ اصہبانی نے اس طریقہ پر روایت کیا ہے۔

کی حدیث { حد ثنا اسحاق ابن
احمد الفارسی ثنا ابو کریب ثنا قبیسہ عن نعیم
بن صفیم قال قال لی عمران بن حمزہ
الا حد ثک عن خلیلے عمار بن یاسر قلت بلی
قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
ان اللہ تبارک وتعالیٰ مکا اعطاة اسماع
الخلائق فهو قائم علی قبری اذا امت
فلیس احد یصلے علی صلوة الا قال یا محمد

نعیم بن صفیم روایت کرتے ہیں کہ مجھ سے عمران بن
حمزہ نے کہا۔ کیا میں تمہیں اپنے دوست عمار بن
یاسر کی حدیث نہ سناؤں میں نے کہا ہاں ضرور
سناؤ انہوں نے کہا کہ عمار فرمے تھے رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ اللہ تعالیٰ
کا ایک فرشتہ ہے جس کو ظن کی باتیں سن لینے کی
توت اس نے عطا فرمائی ہے میرے انتقال کے بعد
وہ میری قبر پر کھڑا رہا کرے گا اور جب کوئی شخص مجھ پر

صلی علیہ وسلم بن فلان قال فیصلہ الرب
تبارک وتعالیٰ علی ذلک الرجل بکل واحد
عشر اھ

درود پڑھے گا تو مجھے اطلاع کرے گا کہ اے محمد فلاں
بن فلاں نے آپ پر درود پڑھا ہے۔ اور فرمایا کہ
اللہ تعالیٰ پڑھنے والے پر ہر درود کے بدلے دس بار
صلوۃ بھیجے گا۔

طبرانی نے اسی حدیث کو معجم کبیر میں یوں روایت کیا ہے۔

حد ثنا محمد بن عثمان بن ابی شیبہ ثنا ابو کریب
ثنا قبیصة بن عقبہ عن نعیم بن مضمم
عن ابن الحبیاری قال قال عمران یا ابن
الحبیاری الا احذثک عن جیبی بنی اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم قلت بلی قال قال رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم یا عمران اللہ مالک
اعطاک اسماع الخلائق کلھا وهو قیوم علی
قبری اذ امت الی یوم القیامة فلیس حد
من امتی یشعل علی صلوۃ الاسماء باسم
واسم ابیہ قال یا محمد صلی علیک فلاں
کذا وکذا فیصلہ الرب عز وجل علی ذلک
الرجل بکل واحد عشر اھ

نعیم بن مضمم روایت کرتے ہیں کہ ابن حبیاری نے نہایت
کی کہ عمران نے مجھ سے کہا کہ اے ابن حبیاری کیا میں تم سے
اپنے حبیب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث
بیان نہ کروں میں نے کہا ہاں بیاں کرو، انھوں نے
کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا
اے عمار خدائے تعالیٰ کا ایک فرشتہ ہے جس کو تمام
خلق کی باتیں سن لینے کی قوت اس نے عطا فرمائی ہے۔
جب میرا انتقال ہوگا تو وہ قیامت تک میری قبر پر
کھڑا رہے گا۔ میری امت میں سے کوئی شخص مجھ پر
درود نہ پڑھے گا کہ وہ فرشتہ اس کا اور اس کے باپ
کا نام لے کر مجھ سے یہ نہ کہے کہ اے محمد فلاں شخص نے اس
اس طرح (یا) اتنی بار آپ پر درود پڑھا ہے اور اللہ
تعالیٰ اس پڑھنے والے پر ہر ایک درود کے بدلے دس
بار صلوۃ بھیجے گا۔

طبرانی کی دوسری روایت ثنا احمد بن داؤد
الملکی ثنا عبد الرحمن بن صالح الکوفی ثنا نعیم
بن مضمم عن خال لہ یقال لہ عمران
الحبیاری قال سمعت عمار بن یاسر یقول
سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
ان اللہ مالک اعطاک اللہ سمع العباد فلیس

نعیم بن مضمم اپنے ماموں سے جن کا نام عمران الحبیاری ہے
روایت کرتے ہیں کہ میں نے عمار بن یاسر کو یہ کہنے ہوا
سنا ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کو یہ ارشاد فرماتے ہوئے سنا تھا کہ اللہ تعالیٰ کا
ایک فرشتہ ہے جس کو اس نے بندوں کی باتیں
سن لینے کی قوت عطا فرمائی ہے (پس) کوئی شخص

من، حدیث علی صلوٰۃ الاصلیٰ والارکانی ما لک فی
 ان لا یصلی علی عبد صلوٰۃ الاصلیٰ اللہ علیہ عشر
 امثالہا

مجھ پر دو نہیں پڑتا ہے کہ وہ مجھے اس کی اطلاع نہ
 پہنچا دے۔ اور میں نے اپنے رب سے یہ دعا کی ہے
 کہ جو شخص مجھ پر ایک بار درود پڑھے خدا کے لئے
 اس پر دس بار صلوٰۃ بھیجے۔

روایاتی زمرے اپنی سند میں یہ حدیث بسند عن کریم بن قیس عن نعیم بن فضال عن روایت
 کی ہے (سند حدیث حرف عن کے ساتھ ہو یا حدیث شاکر اصہبانی کی سند اور طبرانی کا دوسرا طریقہ
 متحد ہونے کی وجہ سے جس کی تائید روایاتی کی روایت سے بھی ہوتی ہے ظاہر ہے کہ طبرانی کی
 پہلی روایت میں راوی کا عن نعیم بن فضال عن ابی الحمیری الا احد ثلث عن حبیبی
 بنی صلعم کننا وہم پر مبنی ہے روایت دراصل عمار بن یاسر رحمہ سے ہے)

ابو امامہ بن سہل بن جے امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی سند میں روایت کیا ہے۔
 حنیف کی حدیث { اخبرنی مطرف
 بن مازن عن معمر عن الزہری قال
 اخبرنی ابو امامہ بن سہل بن حنیف
 انه اخبرہ رجل من اصحاب النبی صلی اللہ
 علیہ وسلم ان السنة فی الصلوٰۃ فی الجنائز
 ان یکبر الامام ثم یقرأ فاتحة الكتاب
 بعد التکبیر الاولی سراً فی نفسه ثم
 یصلی علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم
 ویخلص الدعاء للجنائز فی التکبیرات
 ولا یقرأ فی شی منهن ثم یسلم سراً
 فی نفسه

ابو امامہ رحمہ نے حدیث بیان کی کہ اصحاب
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں سے ایک
 صاحب نے مجھے خبر دی ہے کہ نماز جنازہ ادا
 کرنے کا طریقہ مسنون یہ ہے کہ امام تکبیر کمر اس کے
 بعد سورہ فاتحہ آہستگی سے دلیں پڑھے
 پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر درود پڑھے
 پھر بیت کے لیے غلوں سے دعا مانگے۔ (درود
 پڑھنے اور دعا مانگنے میں ہر بار تکبیر کے اور ان
 میں تکبیرات اور آیات قرآنی نہ پڑھے پھر آہستہ
 سے دلیں سلام پھیرے۔

تمہیل بن اسحاق نے یہ حدیث اس طریقہ سے روایت کی ہے۔

ثنا محمد بن المثنی ثنا عبد الا علی ثنا معمر
 عن الزہری قال سمعت ابا امامہ بن
 سہل بن حنیف یحدث عن سعید
 زہری سے روایت ہے کہ میں نے ابو امامہ رحمہ کو سعید
 بن المسیب کے واسطہ سے یہ حدیث بیان کرتے
 ہوئے سنا ہے کہ نماز جنازہ پڑھنے کا سنت طریقہ

بن المسیب قال ان السنة فی صلوة الجنائز
ان یقرأ فاتحة الكتاب ویصلی علی النبی
صلی اللہ علیہ وسلم ثم یخلص الدعاء
للمیت حتی یفرغ ولا یقرأ الا صرۃ واحدة
ثم یسلم فی نفسه ۵

یہ ہے کہ اکھڑ پڑھ کر دو شریف پڑھے پھر میت کے
لیے اخلاص سے دعا کرے یہاں تک کہ (خازن سے)
فارغ ہو جائے قراۃ صرف ایک بار کرے پھر چپکے
سے دلیں سلام پھیرے (اس روایت میں یہم صحابی
کا نام ظاہر کر دیا گیا ہے)

نسانی رح نے اپنی سنن میں یہ ہی حدیث روایت کی ہے اور اس کی سند صحیح ہے۔ یہ ابو امامہ
بن سہل بن حنیف بن واہب الانصاری۔ بنی عمرو بن عوف بن مالک کے قبیلے سے ہیں جب یہ
پیدا ہوئے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے دادا سعد بن زرارہ کے نام و کنیت پر
ان کا نام اور کنیت رکھی اور ان کے لیے دعائے برکت فرمائی۔ ابو عمرو وغیرہ نے ان کو صحابہ میں شمار
کیا ہے ابن عبد البر کہتے ہیں کہ شاہد ایک سو پچھری میں پچانوے برس کی عمر پوری کر کے انھوں نے
انتقال فرمایا۔ لیث بن سعد نے بواسطہ یونس۔ ابن شہاب سے روایت کی ہے کہ مجھے ابو امامہ بن سہل
بن حنیف نے خبر دی اور یہ ان لوگوں میں سے ہیں جنہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا
شرف صحبت حاصل کیا ہے (اس سند کے بیان کرنے سے صرف اثبات صحبت مقصود ہے اس
لیے حدیث نہیں بیان کی گئی) لیکن اس پہلی حدیث کی سند میں اختلاف ہے یعنی مطرف والی سند
جو اوپر بیان کی گئی اُس سے تو یہ پایا جاتا ہے کہ ابو امامہ رضی اللہ عنہ کسی دوسرے صحابی کے واسطے سے روایت
حدیث فرمائے ہیں جیسا کہ اسمعیل بن اسحاق کی روایت میں ان صحابی کا نام بھی ظاہر کر دیا گیا ہے
اور دوسری سند سے کہ وہ بھی امام شافعی رح نے ہی ضبط فرمائی ہے یہ ظاہر ہے کہ وہ خود ہی بلا
واسطہ روایت حدیث فرمائے ہیں چنانچہ اُس کے الفاظ یہ ہیں قال عبد کلا علی عن معمر عن
الزہری عن ابی امامۃ من السنۃ الخ ان دونوں صورتوں میں سے کوئی صورت بھی ہو حدیث
بہر حال نقصان سے پاک ہے اس لیے کہ صحابی کا نام مخفی رہنا صحبت حدیث کے لیے مضر نہیں ہے
اِس لیے کہ صحابہ کل عدول و ثقہ ہیں علماء حق کا اس امر میں اختلاف ہے کہ جب صحابی کسی فعل کو
من السنۃ فرمائیں تو وہ فعل مرفوع کے حکم میں ہے یا نہیں ایک فریق کی رائے میں اُسے مرفوع
کے حکم میں سمجھنا چاہیے دوسرا گروہ اس قول کا مخالف ہے۔ لیکن قول فیصل اس بارے میں یہی ہے

صحابی کے کتب

کہ اسے مرفوع سمجھنا چاہیے جیسا کہ کتب فن میں اپنے موقع پر مذکور ہے۔

جابر بن سمرہ رحمہ { بروایت واقعی رحمہ
کی حدیث { حدیثنا اسمعیل ابن ابی
اور قتالکونی حدیثی قیس بن الربیع عن
سماک بن حرب عن جابر بن سمرہ قال
صعد النبی صلی اللہ علیہ وسلم امیر فقال
آمین آمین فقیل یا رسول اللہ ما کنت تصنع
هذا فقال قال فی جبریل فذکر الحدیث
وقال فیه یا محمد من ذکرک عندہ فلم یصل
علیک فمات فدخل النار فابعدہ اللہ قل
آمین فقلت آمین۔

۸۳۲ جابر بن سمرہ رحمہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خطبہ پڑھنے کے لیے منبر پر تشریف لے کر آئیں فرمایا (بعد فراغت) آپ کے عرض کیا گیا کہ کیا رخی، بات آپ نے فرمائی آپ نے ارشاد فرمایا کہ مجھ سے جبریل ملے گا ہے اس کے بعد (وہی حدیث جو پہلے گزر چکی ہے) راوی نے روایت کی جس میں یہ ذکر ہے کہ اے محمد جس شخص کے سامنے آپ کا ذکر ہوا وہ درود نہ پڑھے اور مرجائے اور پھر داخل جہنم ہوا اللہ تعالیٰ اُسے اپنی رحمت سے ہمیشہ دور رکھے آپ آمین فرمائیے میں نے اس بنا پر آمین کہی تھی۔

قیس بن ربیع (راوی حدیث) کا حافظہ اگرچہ اچھا نہیں لیکن صدوق ہیں شعبہ ان کی تعریف کیا کرتے تھے ابو حاتم فرماتے ہیں کہ گو وہ قوی نہیں مگر صدوق ہیں۔ ابن عبد البر کا مقلد ہے کہ ان کی عام روایت درست ہیں اس کے علاوہ اس حدیث کی اصلیت حضرات ابو ہریرہ و کعب بن عجرہ و ابن عباس و مالک بن انور و ابن عبد اللہ بن ابی شامہ بن جزیر الزبیدی کی احادیث سے ثابت ہے۔ ابو ہریرہ و کعب بن عجرہ و انس بن مالک رضی اللہ عنہم کی احادیث پہلے بیان ہو چکی ہیں باقی آئندہ آتی ہیں۔

۹۳۵ مالک بن انور رحمہ { بروایت ابو حاتم بستی رحمہ (صحیح)
کی حدیث { حدیثنا عبد اللہ بن صالح المحاذبی

بیہذا حدیثنا الحسن بن علی الحلوانی حدیثنا عمران بن ابیان ثنا
مالک بن الحویرث عن ابیہ عن جدہ قال صعد رسول اللہ

ﷺ ابن الحویرث کے عن ابیہ عجرہ کہنے کا کوئی قرینہ نہیں ہے غالباً یہ کتابت کی غلطی ہے مالک بن الحویرث خود صحابی ہیں وہ اپنے دادا کے واسطے سے کیا روایت فرمائیں گے قاصد کے موافق جہاں اس قسم کی (یعنی نوٹ بصری آئندہ)

صلی اللہ علیہ وسلم المنبر فلما رقی عتبة قال آمین ثم رقی عتبة آخر
قال آمین ثم رقی عتبة ثالثة قال آمین ثم قال آمین جبریل
وقال یا محمد من ادرك رمضان فلم يغفر له فابعد الله قلت
آمین ومن ادرك والدیه او احد هما قد دخل النار فابعد الله
فقلت آمین فقال من ذكرت عنده فلم یصل عليك فابعد الله
قل آمین فقلت آمین -

ترجمہ تقریباً یکساں ہے اس لیے
دوبارہ ترجمے کی ضرورت نہ تھی
کئی صورت بعض الفاظ کا تراویح
یا تقدیم و تاخیر ہے وہ خارج مقصود
نہیں۔

عبداللہ بن جبر الزبیری رضی اللہ عنہ
کی حدیث

۳۶

ثنا عبد الله بن يوسف ثنا ابن لهيعة عن عبد الله بن يزيد
الحضرمي عن مسلم بن يزيد الصديقي عن عبد الله بن الحارث
ابن جبر الزبيري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل
المسجد فصعد المنبر فلما صعد اول درجة قال آمین ثم
صعد الثانية فقال آمین ثم صعد الثالثة فقال آمین فلما
نزل قيل له دانيك صنعت شيئاً ما كنت تصنعه فقال ان
جبریل تبدی لی فی اول درجة فقال یا محمد من ادرك احد
والدیہ فلم یصل علیہ الجنة فابعد الله ثم ابعد الله قال فقلت
آمین ثم قال فی الثانية من ادرك شهر رمضان فلم یغفر له
ابعد الله ثم ابعد الله فقلت آمین فقال فی الثالثة ومن
ذکرت عنده فلم یصل عليك فابعد الله فقلت آمین -

ابن عباس رضی اللہ عنہما { بروایت طبرانی }
کی حدیث { حد ثنا محمد بن عبد اللہ الحضرمی ثنا یوسف بن
هارون العکلی ثنا محمد بن فضیل عن یزید بن ابی زیاد عن محمد

۳۷

(بقیہ نوٹ صفحہ ۶۲) روایت پر پہلے نسب راوی میں باب واد کا نام ظاہر کیا جاتا ہے پھر عن ابیہ عن جدہ کہا جاتا ہے
یہاں وہ صورت بھی نہیں ہے اور پھر عنوان روایت خود انھیں کے نام سے ہے ۱۲

عن ابن عباس ر قال بينما النبي صلى الله عليه وسلم على المنبر
اذ قال آمين ثلاث مرات فسل عن ذلك فقال آتاني جبريل فقال
من ذكرك عندك فلم يصل عليك فابعد الله قل آمين فقلت
آمين قال ومن ادرك والدیه او احدهما فمات ولم يغفر له
فابعد الله قل آمين فقلت آمين ومن ادرك رمضان فلم
يغفر له فابعد الله قل آمين فقلت آمين ۵

دوسری حدیث شریف روایت محمد بن الحسن المائنی رحمہ

حدیثی سلیمان ابن الربیع ثنا کادح بن رعمۃ ثنا
نہشل بن سعید عن الفضال عن ابن عباس
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من
صلى على في كتاب لم يزل الصلوة جارية له
مادام اسمه في ذلك الكتاب ۵

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے جو شخص
میرے نام کے ساتھ کسی کتاب میں دو بار صلی اللہ
علیہ وسلم یا اسی قسم کا دوسرا جملہ لکھتا ہے جب تک اس کا
نام اس کتاب میں قائم رہے گا اس پر صلوٰۃ جاری
رہے گی۔

اس سند کے دو راوی کادح و نہشل غیر ثقہ اور کذب کے ساتھ متہم ہیں۔ اس بارے میں اس حدیث
اور ایک دوسری حدیث کے سوا جسے ابن ابی بکار و دہنے روایت کیا ہے اور کوئی روایت نہیں ہے۔
ابن ابی بکار و دہنے کا یہ طریقہ ہے۔ تنا محمد بن عاصم ثنا بشر بن عبید ثنا محمد بن عبد الرحمن عن عبد الرحمن
بن عبد الله عن الاخرج عن ابی هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم۔ اس کے بعد وہی
متن حدیث ہے جو اوپر گزر گیا۔ ایک جگہ یہی حدیث موقوفاً جعفر بن محمد کے منقولے کے طور پر بیان کی
گئی ہے جسے محمد بن حمران سے یوں روایت کرتے ہیں۔

قال من صلى على رسول الله صلى الله عليه وسلم
في كتاب صلت عليه الملائكة عند ذن ذرواحاً
مادام اسم رسول الله صلى الله عليه وسلم
في ذلك الكتاب ۵

جعفر بن محمد نے کہا جو شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم کے اسم مبارک کے ساتھ کسی کتاب میں دو بار
لکھتا ہے جب تک آپ کا نام نامی کتاب میں درج
رہے گا فرشتے (صبح و شام) آتے جاتے اس پر صلوٰۃ
بجھتے رہیں گے۔

قرین صواب یہی ہے کہ یہ جملہ جعفر بن محمد رضی اللہ عنہ کا منقولہ ہے حدیث مرفوعہ نہیں (بہر حال کچھ بھی ہو فائدے

سے خالی نہیں ہے، احمد بن عطار و ردیاری کہتے ہیں کہ ابو صالح عبد اللہ بن صالح رحمہ فرماتے تھے کہ بعض اصحاب حدیث کو ان کے انتقال کے بعد کسی نے خواب میں دیکھا کہ ان سے دریافت کیا کہ خدا نے تمہارے ساتھ کیا معاملہ کیا انہوں نے جواب دیا کہ مجھے بخیر یا گیا پھر سوال کیا گیا کس بنا پر انہوں نے کہا کہ میں اپنی کتابوں میں حدیث لکھتے وقت جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اسم مبارک کے ساتھ صلوٰۃ لکھا کرتا تھا وہی میری مغفرت کا باعث ہوا۔

تیسری حدیث جسے طبرانی نے معجم میں روایت کیا ہے۔

عن عبدان بن احمد ثنا جبارہ بن مغلس
ثنا احمد بن زید عن عمر بن دینار عن جابر
بن زید عن ابن عباس رضی اللہ عنہما قال قال رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم من نسئ الصلوٰۃ علی
خطا و طریق الجنة ۵

ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ جس شخص
کو درمیر نام لینے یا سننے کے وقت (درو پڑھنا یا د
نہ رہا اس نے جنت کا راستہ بنا دیا۔

اس حدیث کو ابن ماجہ رحمہ نے بھی اپنی سنن میں جبارہ بن مغلس کے واسطے سے روایت کیا ہے
یہ جبارہ ایسے (سیدھے سادے) بزرگ تھے کہ اگر کوئی شخص گھڑک کر بھی ان کو حدیث سناتا دیتا
تھا تو یہ بے سوچے سمجھے اس کی روایت کرنے لگتے تھے۔ لیکن چونکہ یہی منہمک احادیث ابوبکر
وحسین بن علی و ابن عباس و محمد بن حنیفہ سے ثابت ہے راوی کا بھونا پن صحت و اصلیت
حدیث میں قانع نہیں۔ ابن عباس و حسین بن علی رضی اللہ عنہم کی حدیثیں پہلے گزر چکی ہیں باقی
دو حدیثیں یہ ہیں۔ محمد بن حنیفہ کی حدیث جسے ابن ابی عاصم نے کتاب الصلوٰۃ علی ابنی
صلی اللہ علیہ وسلم میں روایت کیا ہے حد ثنا ابو بکر ثنا حفص بن غیاث عن جعفر بن محمد
عن ابيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من ذكرت عنده فسنئ الصلوٰۃ علی
خطا و طریق الجنة ۵ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث جسے عبد الخالق بن احسن السقطی نے روایت
کیا ہے۔ ثنا محمد بن سلیمان بن الحارث ثنا عمر بن حفص بن غیاث حد ثنا ابی ہریرہ عن محمد بن
عمر و عن ابی سلمة عن ابی ہريرة بن قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من نسئ
الصلوٰۃ علی خطا و طریق الجنة ۵

ابو ذر رضی اللہ عنہ جسے اسمعیل بن اسحق رحمہ نے کتاب الصلوٰۃ علی ابنی صلی اللہ علیہ وسلم میں
کی حدیث

روایت کیا ہے۔

ثم الجراح بن المنهال ثنا حماد بن سلمة عن سعيد بن هلال العنزي قال ^{سند} رجل من اهل دمشق عن عوف بن مالك عن ابى ذر عن ان رسول الله صلى الله عليه قال ان ابخل الناس من ذكرت عنده فلم يصل على رسول الله عليه وسلم ۵

ابو ذر غ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے سب انسانوں میں زیادہ بخل وہ انسان ہے جس کے سامنے میرا ذکر ہو اور وہ درود مجھ پر پڑے صلی اللہ علیہ وسلم۔

ابن ابی عمیر نے اس حدیث کو کتاب الصنۃ میں اس طریقہ سے روایت کیا ہے۔

ثنا عمر بن عثمان ثنا محمد بن شعيب بن شابور عن عثمان بن العائیه عن علی بن یزید عن القاسم عن ابی امامة عن ابی ذر قال خرجت ذات یوم فایت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الا اخبرك يا بخل الناس قالوا بلى يا رسول الله قال من ذكرت عنده فلم يصل على فذلك ابخل الناس ۵

ابو امامہ رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ ایک روز میں گھر سے نکل کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا۔ آپ نے ارشاد فرمایا کیا میں تم سے زیادہ کنجوس آدمی کا پتہ نہ بتاؤں رہم سب حاضرین نے عرض کیا ہاں یا رسول اللہ (بتائیے) آپ نے فرمایا جس شخص کے سامنے میرا ذکر ہو اور وہ درود نہ پڑھے وہی سب سے زیادہ بخل ہے۔

اس حدیث میں خاص بات یہ ہے کہ ایک صحابی دوسرے صحابی سے روایت فرماتے ہیں علی بن ابی طالب وحسین رضی اللہ عنہما کی احادیث جو پہلے گزر چکی ہیں ان کا بھی یہی مضمون ہے۔
واثله بن الاصمق رضی اللہ عنہ جسے ابن منیع نے اپنی سند میں روایت کیا ہے۔

کی حدیث

ثنا يوسف بن عطية الصفار عن العلاء بن كثير عن محمد بن واثلة بن الاصمق قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ايما قوم جلسوا في مجلس ثم تفرقوا قبل ان يذكروا الله ويصلوا على النبي صلى الله عليه وسلم كان ذلك لهم

۳۹
واثله بن اسقع رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے جو لوگ کسی مجلس میں جمع ہو کر اللہ تعالیٰ کا ذکر کرنے اور مجھ پر درود پڑھنے سے پہلے مجمع برخاست کر دیں تو یہ مجلس قیامت کے دن ان کے لیے حسرت کا باعث ہوگی درود پڑھنے والوں کے مراتب اعلیٰ دیکھ کر م

عليهم ترة يوم القيامة يعني حسرة ۵

ابوسعید خدری و ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما کی احادیث میں بھی یہ مضمون وارد ہو چکا ہے۔

ابوبکر الصديق رضی اللہ عنہ کی روایت ابن مشاہد

کی حدیث { ثنا عبد اللہ بن

سلمان بن الأشعث حدیث ثناء علی بن الحسین

المکتب ثنا اسمعیل بن یحییٰ بن عبید اللہ

الیتی ثناء فطر بن خلیفة عن ابی الطفیل

عن ابی بکر الصديق رضی اللہ عنہ قال سمعت رسول

صلی اللہ علیہ وسلم یقول من صلی علی کنت

شفیعہ يوم القيامة ۵

ابن ابی داؤد روئے یہ حدیث "ابن علی بن الحسین سے زیادہ وضاحت کے ساتھ، روایت کی ہے وہ فرماتے ہیں۔

ثناء علی بن الحسین ثنا اسمعیل بن یحییٰ ثنا

فطر بن خلیفة عن ابی الطفیل عن ابی بکر

الصديق رضی اللہ عنہ قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم فی حجة الوداع یقول ان اللہ

عز وجل قد وهب لکم ذنوبکم عند الاستغفا

فمن استغفر بنية صادقة عفر له ومن قال

لا اله الا الله ربح میزانه ومن صلی علی کنت

شفیعہ يوم القيامة ۵

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت ابراہیم بن رشید بن مسلم

کی حدیث { ثنا عمر بن حبیب

القاضی ثنا هشام بن عروہ عن ابیہ عن

عائشة رضی اللہ عنہا قالت قال رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم ما من عبد صلی علی

ابوبکر صديق رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے حج الوداع

میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یوں فرماتے

ہوئے سنا ہے کہ معافی چاہنے کے وقت خدا

تعالیٰ تمہارے گناہ معاف فرما دیتا ہے پس جو

شخص سچے دل سے معافی چاہے گا اس کے گناہ

معاف کیے جائیں گے اور جو لا الہ الا اللہ کا ورد کرے گا

اس کا تہہ قیامت کے دن بھاری ہو گا اور جو مجھ پر

ورد پڑے گا میں قیامت کے دن اس کا شفیع ہو گا۔

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت

ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا

ہے کہ کوئی خدا کا بندہ مجھ پر ورد نہیں پڑے گا کہ ایک

فرشتہ اس کو لے کر خدا کے تعالیٰ کے حضور میں پیش

صَلَاةُ الْاَمْرِ بِهَا مَلَكٌ حَتَّى يَجِثَ بِهَا وَجْهَ
الرَّحْمَنِ مِنْ وَجَلٍ فَيَقُولُ دُبُّنَا تَبَارَكَ وَلَقَائِي
اذْهَبُوا بِهَا إِلَى قَبْرِ عَبْدِى يَسْتَغْفِرُ بِصَلَاتِهَا
وَتَقْرَأُ بِهَا مِائَةَ

دُوسری حدیث بروایت ابو نعیم
انا عبد الله بن جعفر انا اسمعيل بن عبد الله
ثنا عبد الرحمن بن هاشم ثنا ابو مالك هو
عبد الملك بن حنين عن صاحب بن عبد الله
عن القاسم بن محمد عن عائشة بنت
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من
صلى على صلاة صلت عليه الملكة ما صلى
على فليكثر عهدا او يقل -

عبد اللہ بن عمروؓ کی حدیث
[بروایت ابو داؤد و درج (سنن)]

يعني ابن سلمة ثنا ابن وهب عن ابن
لهيعة وحيوة و سعيد بن ابى
كعب بن علقمة عن عبد الرحمن بن جبير
عبد الله بن عمرو بن العاص انه سمع النبي
صلى الله عليه وسلم يقول اذا سمعتم للود
فقولوا مثل ما يقول ثم صلوا على فانه من
صلى على صلى الله عليه عشر ا ثم سلوا الله على
الوسيلة فانها منزلة في الجنة لا تنبى الا بعد

نکرے اللہ تعالیٰ ارشاد فرمایا کہ یہ (مخفیہ) میرے
بندے (یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم) کی قبر
پر لجاؤ تاکہ وہ پڑھنے والے کے لیے دعا و مغفرت
کے اور اس کی آنکھیں ٹھنڈی ہوں۔

عائشہ رضی عنہا روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے جو شخص مجھ پر دو پڑھتا
ہے فرشتے اس پر جب تک وہ دو پڑھتا رہے صلوٰۃ
بجھتے رہتے ہیں (اب) خواہ کوئی اس میں بیٹی کرے
یا کسی (اس کی توفیق ہے)

عبد اللہ بن عمرو بن عاص رضی عنہ روایت ہے کہ
انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ ارشاد
فرمائے ہوئے سنا کہ جب تم موزن کو اذان دیتے
ہوئے سنو تو جس طرح وہ کہتا ہے تم بھی اُسی طرح کہو
(یعنی وہی کلمات اذان ادا کرو) پھر مجھ پر دو پڑھو
اس لیے کہ جو شخص مجھ پر ایک بار دو پڑھتا ہے خدا اس
پر دس بار صلوٰۃ بھیجتا ہے پھر اللہ سے دعا مانگو کہ وہ
مجھے وسیلہ عنایت فرمائے وسیلہ جنت کا ایک (درجہ)
درجہ ہے جو خدا کے بندوں میں سے ایک بندے کے

مگر لیکن صلی اللہ علیہ وسلم کی صلوٰۃ وحی علی الفلاح کے برے لاجل و لا قوۃ الا باللہ العلی العظیم کہنا چاہیے اس لیے کہ دوسری حدیث
میں یہ صراحت آگئی ہے

من عباد الله وادعوات اكون انا هو من سألني
الوسيلة حلت عليه الشفاعة

یہ مخصوص ہے اور میں امید کرتا ہوں کہ وہ بندہ جس
ہی ہوں جو شخص میرے لیے وسیلہ حاصل ہونے کی
دعا کرے گا اس کے لیے میری شفاعت حلال ہوگی
(یعنی وہ شفاعت کا مستحق ہوگا)

امام مسلم نے یہ حدیث بواسطہ محمد بن سلمہ روایت کی ہے۔

دوسری حدیث جسے عبد اللہ بن احمد روایت کیا ہے مگر یہ حدیث موقوف ہے
(سند احمد)

ثنا ابی ثنا یحییٰ بن اسحاق ثنا ابن لہیعہ عن عبد اللہ
بن جبیر عن عبد اللہ رو فی نسخة عبد الرکبان
بن شریح الخولانی قال سمعت ابا قیس موی
عمر وبن العاص یقول سمعت عبد اللہ بن
عمر ویقول من صلی علی رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم صلوة صلی اللہ علیہ وسلم تکلتہ
بہا سبعین صلوة فلیقل من ذلک اویکثرہ

ابو قیس عمرو بن عاص کے غلام کہتے ہیں کہ میں نے عبد اللہ
بن عمروؓ کو یہ کہتے ہوئے سنا ہے کہ جو شخص رسول اللہؐ
صلی اللہ علیہ وسلم پر ایک بار درود پڑھے گا اللہ
تعالیٰ اور اس کے فرشتے ستر بار اس پر صلوات بھیجیں گے۔
خواہ اس میں کوئی کمی کرے یا بیشی (یہ اس کی توفیق ہو)

تیسری حدیث جسے حافظ ابو موسیٰ المدینی نے روایت کیا ہے مگر یہ بھی موقوف ہے۔

ثنا محمد بن ابی العوام عن ابیہ ثنا ابراہیم بن
سلمان ابو اسمعیل المودب عن سعید بن
معنی عن عمرو بن قیس او ابن ابی قیس
عن ابی الجوزاء عن عبد اللہ بن عمر وقال
من کانت له الی اللہ حاجة فلیصم کالدعاء
والخمیس والجمعة فاذا کان یوم الجمعة
تطهروا یداً الی المسجد قصدن بصدقة
قلت او کثرت فاذا صلی الجمعة قال اللهم
انی اسألك باسمک بسم اللہ الرحمن الرحیم
الذی لا اله الا هو الی القیوم لا تأخذک سعة

عبد اللہ بن عمروؓ فرماتے ہیں کہ جو شخص پر کوئی
کڑی پڑے تو اسے چاہیے کہ بدھ جمعرات جمعہ کا روزہ
رکھے اور جمعہ کے دن نہادھو کر مسجد کو جائے اور حضورؐ
جست جیسی توفیق ہو صدقہ دے۔ جب نماز جمعہ
فارغ ہو جائے تو یہ دعا مانگ کر آخر میں اپنی حاجت
بیان کرے انشاء اللہ اس کی دعا قبول ہوگی اور یہ بھی
کہا کہ اس راز سے جو توفیق کو مطلع نہ کرو اس لیے کہ
مکن ہے کہ وہ کسی بُری بات یا قطع رحم کے لیے دعا
کریں (ترجمہ دعا) اسے پروردگار کیسے پروردگار کہ
تیرے سوا کوئی معبود نہیں ہے۔ تو ہی جیتا جاگتا ایسا

ولا نوم الذي ملأت عظمتها السموات
ولا رمت الذي عنت له الوجوه وخشعت
له الأصوات ووجلت القلوب من خشيته
ان تصلي على محمد صلى الله عليه وسلم وان
تطيني حاجتي وحي كذا وكذا فانه يستجاب
له ان شاء الله تعالى وقال كان يقول لا تملوا
سفهاءكم لا يدعوني ما اثم او قطيعة رحد ه

خدا ہے کہ جس نے تو اور نگہ سنانی ہے اور نہ تجھ پر نیند غالب
ہوتی ہے۔ تیری بڑائی سے سب آسمان اور زمینیں
بھری پڑی ہیں تیری وہ ذات ہے کہ سب کے سر پر
تیرے ہی آگے عاجزی سے اپنے فروتنی کا ظہا کرتے
ہیں اور سب رکی (آوازیں تیرے ہی سامنے گڑا گڑاتی
ہیں اور سب کے دل تیرے خوف سے کانپتے ہیں۔
میں تجھے تیرے نام کا واسطہ دیکر اور بسم اللہ الرحمن الرحیم
کہہ کر سوال کرتا ہوں کہ تو محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر رحمت
نازل کر اور میری حاجت برلا۔

ابوالدرداء رضی اللہ عنہ نے جو کچھ میری روایت کیا ہے۔

کی حدیث ثنا محمد بن علی بن حبیب
الطحاثی الثقی ثنا محمد بن علی بن یحییٰ ثنا سلیمان
بن عبد اللہ الرقی ثنا عقبہ بن الولید عن ابراہیم
بن محمد بن زیاد قال سمعت خالد بن معدان
یحدث عن ابی الدرداء قال قال رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم من صلی علی حین یصیر عشاء
وحین یمسی عشاء اول کتہ شفاعتی۔

ابوالدرداء رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے جو شخص صبح و شام مجھ پر
دس بار درود پڑھے گا وہ میری شفاعت میں داخل ہوگا۔

ابو الدرداء بن ابی الدرداء
رضی اللہ عنہ

دوسری حدیث انھیں طبرانی کی روایت سے۔

ثنا یحییٰ بن ابوب العلاء ثنا سعید بن ابی ہلال
عن ابی الدرداء قال قال رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم اکثروا الصلوة علی یوم الجمعة
فانه یوم مشہود تشهدہ الملائکہ لیس من
عبد یصل علی الا یلغی صرۃ حیث کان قلنا
وبعد وفاتہ قال وبعد وفاتی ان اللہ حرم
علی الارض ان تاكل اجساد الانبیاء ه

ابوالدرداء رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے جمعہ کے دن مجھ پر زیادہ درود
پڑھا کر اس لیے کہ یہ عافری کا دن ہے جس میں فرشتے
عافری ہوتے ہیں کوئی ایسا بندہ نہیں ہے جو مجھ پر درود
پڑھے اور مجھے اس کی آواز (یعنی درود پڑھنا) نہ پہنچ
جائے (یعنی معلوم نہ ہو جائے) ہم سے غص کیا کیا دفات
شریف کے بعد بھی ایسا ہی ہوگا۔ ارشاد فرمایا ہاں میری

۸۲

۸۳

فناات کے بعد بھی ایسا ہی ہوگا خدا نے زمین پر اجساد
دنیا کا کھانا حرام فرمادیا ہے۔

سَعِيدُ بْنُ عَمِيرٍ الْأَنْصَارِيُّ { جسے سعید نے اپنے والد عمیر بدری رزمی سے روایت کیا ہے
کی حدیث } (یہ عمیر بن نضار رزمی انصاری بدری صحابی ہیں) اس حدیث کو
عبد الباقی بن قانع نے یوں ضبط کیا ہے۔

عمیر رزمی سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم نے ارشاد فرمایا ہے جو شخص صدق دل سے
داعیوں کے ساتھ (مجھ پر) درود پڑھتا ہے خدا کے تعالیٰ
اس پر دس بار صلوٰۃ بھیجتا ہے اور اس کے دس درجے
بڑھاتے ہیں اور دس نیکیاں اس کے نامہ اعمال میں
لکھتے ہیں۔

حدیثنا احمد بن محمد بن عبد اللہ بن صباح
بن شیح بن عمیر قال حدیثی محمد بن
ہشام ثنا محمد بن ربیعہ الکلابی عن
ابی الصباح البھری حدیثی سعید بن
عمیر عن ابیہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم من صلی علی صادمین نفسہ
صلی اللہ علیہ عشر صلوٰات ورفقہ عشر
درجات وکتب لہ بہا عشر حسنات ۵

دوسرا باب

(موقوف و مرسل حدیثوں کے بیان میں)

حدیث جسے قاضی اسماعیل نے اپنی کتاب میں روایت کیا ہے یہ حدیث موقوف ہے ثنا عبد
بن واقد الطار ثنا ہشیم ثنا حصین بن عبد الرحمن عن یزید الرقاشی قال ان ملکاً موکل
یوم الجمعة من صلی علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم يبلغ النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقول ان
فلا نامن امتک یصلی علیک ۵ (۲) حدیث بروایت اسماعیل موصوف حدیثنا سلام ثنا

ملہ دارقطنی کے استاد ہیں ان کی کتاب کا نام معجم ابن قانع ہے ۱۴

۱۵ یہ احادیث چونکہ بیشتر وہی ہیں جو روایات میں گزر چکی ہیں لہذا ان کا ترجمہ یہاں اطلالت محض سمجھ کر قلم انداز کیا جاتا
ہے البتہ اگر کوئی خاص صورت ہوگی تو اس کا ترجمہ بطور حاشیہ لکھا جائیگا۔

مبارک من الحسن من النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال اکثروا علی الصلوة یوم الجمعة -

(۳۳) حدیث بروایت ابراہیم بن الجراح ثنا وہیب عن یوب قال بلغنی واللہ اعلم ان ملکاً
 موکل بكل من یصل علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم حتی یبلغہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم - (۳۴)
 حدیث ثنا ابراہیم بن حمزہ ثنا عبد العزیز بن محمد عن سہیل قال قلت حیث اسلم علی النبی
 صلی اللہ علیہ وسلم وحسن بن حسین رہا تیغی فی بیت عند النبی صلی اللہ علیہ وسلم فدعا فی
 حیثہ قال ادن فتعش قال قلت لا اریک قال لی مالی رایتک وقفت ذل وقفت اسلم
 علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا دخلت المسجد فسلم علیہ ثم قال ان رسول اللہ
 قال صلوا فی ہوتکم ولا تجعلوا ہوتکم مقابراً لکم عن اللہ الیہودا اتخذوا قبوراً انبیائہم مساجد
 وصلا علی فان صلواتکم تبلغنی حیث ما کنتم ہ (۳۵) حدیث ثنا سلیمان بن حرب ثنا جابر
 بن حازم قال سمعت الحسن یقول قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بحسب امرء
 من البخل ان اذکر عندہ فلا یصل علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم (۳۶) حدیث ثنا سلیم
 ابن سلیمان الضبی ثنا ابو حرة عن الحسن قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کفی بہ
 شحاً ان یدکر فی قوم فلا یصلون علی صلی اللہ علیہ وسلم (۳۷) حدیث ثنا ہارم ثنا جابر
 عن الحسن دفعہ اکثر وامن الصلوة علی یوم الجمعة -

مہ سہیل سے روایت ہے کہ میں (روضہ مبارک) پر سلام عرض کرنے کے لیے حاضر ہوا۔ وہیں قریب ایک گھر
 میں حسن بن حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہما طعام شب تناول فرما رہے تھے آپ نے مجھے بلایا جب میں قریب
 پہنچا جانے کی ترافع زمانی میں نے اس وقت خواہش نہ ہونے کا ذکر کیا تب آپ نے میرے کھڑے ہونے
 کا سبب دریافت کیا۔ میں نے وجہ قیام ظاہر کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر سلام عرض کرنے کے لیے
 حاضر ہوا تھا آپ نے فرمایا کہ تم جب مسجد میں داخل ہو اسی وقت سلام پڑھ لو (یہی آداب سلام ہے) رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ اپنے گھر میں نماز پڑھو، اور ان کو منفرے نہ بناؤ خدا یہود پر لعنت کرے جنہوں
 نے اپنے انبیاء علیہم السلام کی قبروں کو عبادت گاہ بنالیا ہے البتہ مجھ پر وہود پڑا جو تم جہاں کہیں بھی ہو تمہارا درود
 مجھے پہنچ جائیگا ۱۷

۱۸ پانچویں، درحقیقت حدیث میں بحسب امرء من البخل اور کفی بہ شحاً کے یہ معنی ہیں کہ انسان کے بخل ہونے کے لیے یہ امر کافی
 ہے ۱۹ حسن ورفا اس حدیث کو امام دارقطنی نے اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں ۲۰

۸۸) حدیث ثنا اسمعیل بن ابی اویس ثنا سلیمان بن یزید عن جعفر عن ابيه رفعه الى النبي
 صلى الله عليه وسلم من نسي الصلوة على خطأ طريق الجنة (۹۹) حدیث ثنا علی بن عبد الله
 ثنا سفیان قال قال عمرو عن محمد بن علی بن حسین قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 من نسي الصلوة على خطأ طريق الجنة (اس حدیث کا ذکر احادیث حسین رضی اللہ عنہ میں آچکا ہے)
 ۱۰۰) حدیث سلیمان بن حرب و عارم قال ثنا حماد بن زید عن عمر و عن محمد بن علی رفعه
 من نسي الصلوة على خطأ طريق الجنة (۱۱) حدیث ثنا ابراہیم بن الحجاج ثنا وهيب عن
 جعفر عن ابيه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من ذكرت عنده فلم يصل على فقد
 خطأ طريق الجنة (۱۲) حدیث ثنا محمد بن ابی بکر ثنا عمر بن علی بن ابی بکر الجشمی عن
 صفوان بن سليم عن عبيد الله بن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من
 على أو سأل الله الى الوسيلة حلت عليه شفاعتي يوم القيامة (۱۳) حدیث ثنا سلیمان
 بن حرب ثنا حماد بن سلمة ثنا سعد الجريري عن يزيد بن عبد الله انهم كانوا يستحبون ان
 يقولوا - اللهم صل على محمد النبي الامي عليه السلام (۱۴) حدیث ثنا عاصم بن
 المسعودی عن عون بن عبد الله الخ (یہ پوری حدیث احادیث ابن مسعود رحمہ میں پانچویں
 نمبر پر ضبط تحریر میں آچکی ہے بخمال تکرار یہاں نقل نہیں کی گئی حدیث چونکہ موقوف ہے
 بہ نسبت باب مصنف رحمہ نے اس کو یہاں مکرر بیان کیا ہے اور پھر دوسری سند اس کے
 کچھ اختلاف میں کے ساتھ یہ تحریر فرماتے ہیں) (۱۵) حدیث عجلی الجہنی ثنا هشیم ثنا ابو یوسف
 ثیاورس مولیٰ هشام قال قلت لعبد الله ابن عمر واد ابن عمر كيف الصلوة على النبي صلى الله
 عليه وسلم فقال اللهم اجعل صلواتك وبركاتك ورحمتك على سيد المرسلين واما
 المتقين وانا نحمد النبيين محمد عبدك ورسولك فايد الخیر واما الخیر ورسول الرحمة
 اللهم ابغضه مقاماً محموداً الغبطة الاولون والآخرين وصل على محمد وعلى آل محمد صلیت علی
 ابراہیم و آل ابراہیم ۵) مصنف رحمہ نے اس متن و سند پر کوئی روشنی نہیں ڈالی ہے لیکن قرینہ
 اس کا مقتضی ہے کہ یہ حدیث وہی عبد اللہ بن مسعود رحمہ کی پانچویں حدیث ہے راوی کو وہم
 ہوا۔ وراغلوں نے عبد اللہ بن عمرو یا ابن عمر تو کہا لیکن پھر بھی حلقہ نے مدونہ کی کہ عبد اللہ بن
 مسعود کہتے) (۱۶) حدیث اخبرنا محمود بن خداش ناخبر عن معوية عن ابی معشر عن
 ابراہیم قال قالوا يا رسول الله قد علمنا السلام عليك فكيف الصلوة عليك قال قولوا

اللہ صلی علی محمد و آلہ وسلم و رسولہ و اہل بیتہ کما صلیت علی ابراہیم اذک حمید مجید ۵
 (۱۷) حدیث ثنائیمان بن حرب ثنا السری بن یحیی قال سمعت الحسن قال لما نزلت
 ان الله و مملکته یصلون علی بنی یا ایہا الذین امنوا صلوا علیہ وسلموا تسلیما قالوا یا رسول الله
 ہذا انسہم قد عبدوا کیف ہو فکیف تامرنا ان یصلی علیک قال تقولون اللهم صلوا علیہ
 و برکاتک علی محمد کما جعلتہا علی ابراہیم اذک حمید مجید ۵ (۱۸) حدیث ثنائیمان
 بن حرب ثنا عمر و بن مسافر حدثنی شیخ من اہلی قال سمعت سعید بن المسیب یقول
 ما من دعوة لا یصلی علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم قبلہا الا کانت معلقة بین السماء
 و الارض ۵ ترمذی رحمہ نے بواسطہ حدیث نصر بن شبیل یہ حدیث یوں روایت کی ہے عن ابی
 قرۃ الاسدی عن سعید بن المسیب عن عمر بن الخطاب قال ان الدعاء موقوف بین السماء و الارض
 لا یصلی منہ شیء حتی یصلی علی نبیک صلی اللہ علیہ وسلم ۵ (یہ حدیث پوری سند سے احادیث
 عمرہ میں گزر چکی ہے) اگرچہ بعض راویوں نے اسے مرفوعاً بھی روایت کیا ہے لیکن صحیح یہی امر
 ہے کہ یہ حدیث موقوف ہے (۱۹) حدیث (دو) عبد الکریم بن عبد الرحمن الخزاز عن
 ابی اسحق السیسی عن الحارث عن علی بن محمد قال ما من دعاء الا ینزل و بین السماء و الارض
 یصلی علی محمد صلی اللہ علیہ وسلم فاذا صلی علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم انزل الحجاب
 و استجب الدعاء و اذا صلی علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم لم یستجب الدعاء ۵ (یہ حدیث مع ترجمہ
 دوسری سند سے احادیث علی بن محمد میں گزر چکی ہے مصنف رحمہ کی تنقید کی وجہ سے دوبارہ لکھنے کی ضرورت ہوئی)
 اس حدیث کو اگرچہ سلام خزاز و عبد الکریم بن مالک جزائری نے ابواسحق سے مرفوعاً روایت کیا ہے
 لیکن صحیح یہی ہے کہ حدیث موقوف ہے (۲۰) حدیث بروایت قاضی سہیل ثنا محمد
 بن المثنی ثنا معاذ بن ہشام حدثنی ابی عن قتادة عن عبد الله بن الحارث ان ابا حکیمہ معاذاً

عند سری بن یحیی حدیث بیان کرتے ہیں کہ حسن (بصری) سے میں نے سنا ہے کہ جب آیت ان اللہ و مملکته
 یصلون نازل ہوئی تو صحابہ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ سلام تو ہمیں معلوم ہے مگر آپ پر درود پڑھنے کے متعلق آپ کو
 کیا حکم فرماتے ہیں یعنی کس طرح پڑھا کریں آپ نے ارشاد فرمایا یوں پڑھو۔

عند عبد اللہ بن الحارث سے روایت ہے کہ ابو حکیمہ معاذ رحمہ دعائے قنوت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم پر درود پڑھا کرتے تھے ۱۱

كان يصلي على النبي صلى الله عليه وسلم في القنوت ۵ (۲۱) حديث ثنا معاذ بن اسد ثنا عبد الله بن المبارك انا ابن لهيعة حدثني خالد بن يزيد عن سعيد بن ابى هلال عن نبيه بن وهب ان كعباً دخل على عائشة رضي الله عنهما فذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال كعب ما من فجر يطلم الا نزل سبعون الغام من الملائكة حتى يحفوا بالقبر يضربون باخفتهم فيصلون على النبي صلى الله عليه وسلم حتى اذا اسوا عرجوا وهبط سبعون الفأ حتى يحفوا بالقبر يضربون باخفتهم فيصلون على النبي صلى الله عليه وسلم سبعون الفأ بالليل وسبعون الفأ بالنهار حتى انشقت عنه الارض خرج في سبعين الفأ من الملائكة يزفونه ۵ (۲۲) حديث ثنا مسلم بن ابراهيم ثنا هاشم الداستواي ثنا حماد بن ابى سليمان عن ابراهيم عن علقمة ان ابن مسعود وابا موسى وحذيفة خرج عليهم الوليد بن عقبة قبل العيد يوماً فقال لهم ان هذا العيد قد دنا فكيف التكير قال عبد الله بنديا فكبر تكبيرة تفتح بها الصلاة وتحمّد ربك وتصل على النبي صلى الله عليه وسلم ثم تدعو وتكبر وتفعل مثل ذلك ثم تكبر وتفعل مثل ذلك ثم تقراء ثم تكبر وتركع ثم تقوم فتقرأ وتكبر وتحمّد ربك وتصل على النبي صلى الله عليه وسلم ثم تدعو وتكبر وتفعل مثل ذلك ثم تكبر وتفعل مثل ذلك ثم تركع - فقال حذيفة وابو موسى صدق ابو عبد الرحمن ۵

عنه نبيه بن وهب سے روایت ہے کہ ایک دن کعب حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی خدمت میں حاضر ہوئے وہاں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر شروع ہو گیا۔ کعب نے کہا کہ کوئی صبح ایسی نہیں ہوتی کہ ستر ہزار فرشتے آسمان سے اتر کر قبر شریف کو گھیر لیتے ہوں اور اپنے پروں سے اس کو چھا کر شام تک درود پڑھنے میں مشغول رہتے ہوں جب شام ہو جاتی ہے تو وہ آسمان پر چڑھ جاتے ہیں اور ان کی جگہ دوسرے ستر ہزار آکر یہی خدمت انجام دیتے ہیں اس صورت سے ستر ہزار فرشتے دن میں اور ستر ہزار رات میں آپ پر اس وقت تک درود پڑھتے رہیں گے کہ آپ پر دنیا میں زمین کھولی جائے۔ آپ ستر ہزار فرشتوں کی جلو میں میدان عشر میں تشریف لائیں گے ۱۷۔ طقمہ روایت کرتے ہیں کہ عید سے ایک دن قبل ولید بن عقبہ نے ابن مسعود و ابو موسیٰ و حذیفہ رضی اللہ عنہم کے جلسے میں آکر دریافت کیا کہ عید آ رہی ہے اس میں تکبیریں کس طرح کی جائیں گی۔ عبد اللہ بن مسعود نے جواب دیا کہ تکبیر فتلح (جو پہلی بار نماز میں داخل ہونے کے لیے ہی جاتی ہے) سے نماز شروع کر کے خدا کی تعریف کرو اور درود پڑھو پھر دعا مانگو پھر تکبیر کہو اور اسی طرح کرو پھر تکبیر کہو اور اسی طرح کرو اس کے بعد قرائت کرو پھر تکبیر کہو رکوع کرو پھر جب رکوع و سجود سے فارغ ہو جاؤ تو کھڑے ہو کر قرائت کرو اور رکوع میں جاؤ مگر یوں کہ پہلے خدا کی حمد کرو بنی صلم پر درود پڑھو (بقیہ نوٹ صفحہ آئندہ)

تکبیر و تفعیل و تکرار

(۲۳۳) حدیث شریف سیلمان بن حرب ثنا عبد الله بن سلمة عن عبد الله بن ابی بکر قال کنا بالخيف و
 مضاعف الله بن ابی عتبة محمد الله واثنی علیه وصلى . على النبي صلى الله عليه وسلم ووعابدنا
 ثم قام فضله (۲۳۴) حدیث شریف ثناء یعقوب بن حمید بن کاسب ثنا عبد الله بن عبد الله الاموي
 عن صالح بن محمد بن زائدة قال سمعت القاسم بن محمد يقول کان يستحب للرجل اذا فرغ من
 تلبیته ان یصلی علی النبی صلی الله علیه وسلم (۲۳۵) حدیث شریف ثناء یحییٰ بن عبد الحمید ثناء یسف
 بن عمر الیتمی عن سلیمان العنسی عن عیسیٰ بن حسین قال قال علی ابن ابی طالب اذا امر رقیباً بالمساجد
 فقل علی النبی صلی الله علیه وسلم (۲۳۶) حدیث شریف سیلمان بن حرب ثنا شعبه عن ابی
 اسحق قال سعید بن حران قال قلت لعلیمة ما اقول اذا دخلت المسجد قال تقول =
 صلی الله علیه وسلم یسئلك علی محمد السلا علیک ایها النبی ورحمة الله وبرکاته (۲۳۷) حدیث شریف
 ثناء فارم بن الفضل ثنا عبد الله بن المبارك ثنا زکریا عن الشعبي عن وهب بن الاعدع قال

(بقیہ نوٹ صفحہ ۷۵) دعا مانگو اور تکبیر ککر اسی طرح کرو پھر تکبیر کو اور اسی طرح کرو پھر رکوع میں جاؤ۔
 ضلیفہ ابو موسیٰ نے کہا کہ ابو عبد الرحمن (عبد اللہ بن مسعود) نے یہ کہا ہے۔

۲۳۵-۲۳۶ اور اس کے بعد کی حدیث دونوں مناسک حج سے تعلق رکھتی ہیں۔ عبد اللہ بن ابی بکر سے روایت ہے
 کہ ہم خیف میں تھے یہ مقام مٹی میں واقع ہے وہاں ایک مسجد ہے جسے مسجد خیف کے نام سے مشہور ہے اور ہمارے ساتھ
 عبد اللہ بن منبہ بھی تھے انہوں نے خدا کی حمد و ثنا کرنے کے بعد درود پڑھا اور دعائیں مانگا کئے پھر کھڑے ہو کر
 نماز پڑھی۔ اے صالح سے روایت ہے میں نے قاسم بن محمد کو کہتے ہوئے سنا ہے کہ انسان جب تلبیہ سے
 (لیک کر) کتنا فارغ ہو تو اس کے لیے درود شریف پڑھنا مستحب ہے اے حضرت زین العابدین رحمہ سے روایت
 ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہے جب تم مسجدوں کی طرف گزرو تو درود پڑھو ۱۲ اے سعید بن حران کہتے ہیں کہ میں
 جب میں مسجد میں داخل ہوں تو مجھے کہا کہنا چاہیے انہوں نے جواب دیا یہ کہو (وہ درود جو تم میں لکھا ہے) ۱۲
 اے وہب ابن اجدع کہتے ہیں کہ میں نے حضرت عمرؓ کو کہتے ہوئے سنا ہے کہ جب تم حج کے لیے آؤ تو پہلے
 بیت اللہ کا سات بار طواف کرو اور مقام ابراہیم میں دو رکعت نماز پڑھو پھر کوہ صفا پر پہنچ کر ایسی جگہ کھڑے
 ہو کر جہاں سے بیت اللہ کو دیکھتے ہو سات تکبیریں کہو۔ ہر دو تکبیر کے درمیان خدا کے تعالیٰ کی حمد و ثنا کرنا
 اور درود شریف پڑھنا اور اپنے لیے دعائیں مانگنا چاہیے اور یہی امور کوہ مروہ پر ادا کرنا چاہئیں۔

سمعت عمر بن الخطاب يقول اذا قد تم طوفوا بالبيت سبعاً وصلوا عند المقام ركعتين ثم اتوا الصفا
فقرعوا عليه حيث ترون البيت فكبروا سبع تكبيرات بين كل تكبيرتين حمد الله وثنا عليه وصلوة
على النبي صلى الله عليه وسلم ومسألة لنفسك وعلى المروءة مثل ذلك (۲۸) **حدیث** حد ثنا
عبد الرحمن بن واقد الطارثنا هشيم انا العوام بن حوشب حدثنی رجل من بنی اسد عن عبد الرحمن
بن عمر وقال من صلى على النبي صلى الله عليه وسلم كتب الله له عشر حسنات ومحامنه عشر سيئات
ورفع له عشر درجات (۲۹) **حدیث** ثنا علي بن عبد الله ثنا سفیان بن یعقوب بن زید
بن طلحة التيمي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اتاني آت من ربي فقال ما من عبد يصلي
عليك صلاة الا صلى الله عليه بها عشر اقام - اليه رجل فقال يا رسول الله اجعل دعائي كله لك
قال اذا يكفيك الله حمد الدنيا وحمد الآخرة (۳۰) علي بن عبد الله نے جب یہ حدیث بیان کی
تو کئی کے ایک بڑے شخص نے جن کا نام نفع تھا سوال کیا کہ سفیان کو یہ حدیث کس سے حاصل
ہوئی ہے انہوں نے جواب دیا مجھے معلوم نہیں (یعنی ان بڑے میاں کو صحت روایت و سند میں
شک ہوا۔ اس لیے کہ سفیان کو براہ راست یعقوب سے سماع حاصل نہیں ہے دونوں کے
درمیان فاصلہ ہے سفیان جو نکرہ منس ہیں حرف دعن کے ساتھ ان کی کوئی روایت قابل
اطمینان نہیں ہے اور قرینہ بھی اس کا متقاضی ہے کہ سفیان و یعقوب کے درمیان ایک یا دو
جو راوی ہوں ان میں سے کسی نے ابی بن کعب رضی کی حدیث کا دوسری حدیث میں غلط بحث
کر دیا ہے واللہ اعلم) (۳۱) **حدیث** عبد الرحمن بن واقد الطارثنا هشيم ثنا حبيب بن
عبد الرحمن عن يزيد الرقاشي قال ان ملكاً موكل يوم الجمعة من صلى على النبي صلى الله
عليه وسلم يبلغ النبي صلى الله عليه وسلم يقول ان فلا نامن امثك يصلي عليك (۳۲)
(۳۳) **حدیث** بروایت علی بن المدینی ثنا سفیان حدثنی معمر عن ابن طاووس عن ابيه
قال سمعت ابن عباس رضي يقول - اللهم تقبل شفاعته محمد الكبرى وارفعه درجة العلیا
واعطه سؤلہ فی الآخرة والاولی كما آتیت ابراهيم وموسى عليهما الصلوة والسلام
(ابن عباس رضي کریم دعا مانگتے ہوئے سنا ہے) (۳۴) **حدیث** بروایت اسمعيل ثنا قاصم بن
علي وحفص بن عمر و سليمان بن حرب قالوا ثنا شعبه عن سليمان عن ذكوان عن ابی سعيد
قال ما من قوم يفلحون ثم يقومون لا يصلون على النبي صلى الله عليه وسلم الا كان عليهم
يوم القيامة حسرة وان دخلوا الجنة يرون الثواب (۳۵) شعبه سے یہ حدیث عاصم و حفص سليمان

تین اتنی ص نے روایت کی ہے جن میں سے یہاں اس کے الفاظ بحسنہ حفص کی روایت کے موافق ہیں۔

تیسرا باب

لفظ صلوٰۃ و دیگر الفاظ صلوٰۃ کے معنی = لفظ آل کی تفسیر = اس امر کی تصریح کہ کس مناسبت و مماثلت کی بنا پر صلوٰۃ میں جملہ انبیاء علیہم السلام سے قطع نظر کر کے صرف ابراہیم ؑ کی مشابہت مد نظر رکھی گئی ہے = اور صلوٰۃ کا اختتام بالخصیص اس لئے مبارک حمید و مجید پر کیوں ہے = رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نام نامی (محمد) کے کیا معنی ہیں = یہ باب دس فصلوں پر منقسم ہے۔

فصل اول = اس بیان میں کہ درود شریف لفظ اللہ سے کیوں شروع ہوتا ہے اور اس کے کیا معنی ہیں۔

یہ امر مسلمہ ہے کہ لفظ اللہ کے معنی (یا اللہ) ہیں اسی لیے اس کا استعمال صرف دعا کے موقع پر ہوتا ہے۔ اللہ غفور رحیم کہنا جائز نہیں ہے۔ آخر لفظ میں جو میم مشدود واقع ہوئی ہے نحو یوں کا اہل کے بارے میں اختلاف ہے۔ سیبویہ کے نزدیک یہ میم۔ یا۔ حرف ندا کے عوض میں بڑھا دی گئی ہے اس لیے ضروریات شری و غیرہ سے قطع نظر کر کے۔ یا اللہ کہنا ان کے نزدیک درست نہیں ہے۔ اور یہ بھی درست نہیں کہ اسکو موصوف قرار دیا جائے یا اللہم الرحیم۔ کہا جائے۔ قرآن اور ان کے تابعین یہ کہتے ہیں کہ یہ میم ایک جملہ محذوف کے بدلے میں واقع ہوئی ہے جس کے لفظ پر کلام یا اللہ اَعْنَا بَخِیْر۔ ہوگی (یعنی ہم نے خیر کا قصد کیا ہے) اس جملے میں سے نا بخیر حذف ہو کر یا اللہ (ام باقی رہ گیا۔ اور چونکہ دعاؤں میں اس لفظ کا استعمال زیادہ تھا اس کثرت استعمال نے زبانوں پر سہولت اجرا کی غرض سے اُس الف کو بھی اڑا دیا اور ہر طرح پر چھٹ چھٹا کر اللہم ہو گیا اس فریق کے نزدیک اسی بنا پر اللہ کے اول میں با حرف م کا داخل کرنا جائز ہے۔ بصری اس قول کی تردید میں دس دلیلیں پیش کرتے ہیں (جن کو ضرورت ترجمہ سے زائد ہونے کی بنا پر مترجم حذف کرنا ہے اگر ضرورت ہو تو اصحاب فوق اصل کتاب میں ملاحظہ فرمائیں) ایک گروہ کا یہ قول ہے کہ یہ میم نہ اس کے بدلے میں ہے نہ اس کے عوض میں بلکہ میم تعظیم و تمجید ہے جیسا کہ شریفہ الزرق کو زرقم یا ابن کو ابنم کہا جاتا ہے۔

تامل کے بعد ہی قول سب سے زیادہ صحیح معلوم ہوتا ہے جس کی وضاحت محتاج تفصیل ہے دکنی شاک
 نہیں کہ یہ تفصیل اہل نظر کے لیے دلچسپ ہے لیکن عوام کو اس سے کچھ فائدہ حاصل نہیں ہو سکتا لہذا جو
 حضرات ضرورت سمجھیں اصل کتاب میں ملاحظہ فرمائیں، بہر حال جب یہ محقق و مسلم ہوا کہ اوائل کلمات
 میں ہم تعظیم و تفعیم کی غرض سے بڑھائی جاتی ہے تو جان لینا چاہیے کہ جن لوگوں نے اس کا آخر لفظ اللہ
 میں اضافہ کیا ہے ان کا مرکز خاطر یہ ہے کہ جو دعامانگی جائے گی اس کی ابتدا اللہ کے نام کے ساتھ ایسے
 جامع خطاب سے ہو کہ جس میں اس کے جملہ اسماء و صفات کا تذکرہ آجائے اور یہ مختصر لفظ مطالب
 کثیرہ پر حاوی ہو جائے۔ گویا دعامانگنے والے نے جس وقت اللہم انی استلک کہا تو تقدیر کلام
 یہ ہوئی کہ ادعوا للہ الذی لہ الاسماء الحسنی والصفات العلیٰ باسمائہ وصفاتہ (میں اپنے ناموں
 بلند صفات والے خدا سے اس کے سب ناموں اور نیک صفتوں کا واسطہ دیکر دعا کرتا ہوں)
 حدیث صحیح میں جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد وارد ہے۔ ما اصاب عبد قط حم
 ولاحزن فقال اللہم انی عبدک وابن عبدک ابن امتک ناصبتی بیدک ماضی فی حکمک
 عدل فی قضائک اسالک بكل اسم هوک سمیت یہ نفسک او انزلتہ فی کتابک او علمتہ
 احد امن خلقت او استأثرت بہ فی علم الغیب عندک ان تجعل القرآن العظیم ربيع قلبی
 ونور صدری وجلاء حزنی وذهاب غمی وغنی۔ الا اذهب اللہ حمہ وغمہ وابدلہ مکانہ
 فرحاً قالوا یا رسول اللہ افلا تعلمہن قال بل تبغی لمن سمعن ان يتعلمہن۔ (کسی بندے
 کو کوئی صدمہ و رنج نہیں پہنچتا کہ یہ دعامانگنے سے خدائے تعالیٰ اس کو دور کر کے اس کے بدلے میں خوشی عزت
 نہ فرماتا ہو۔ صحابہ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ کیا یہ کلمات ہم دوسروں کو نہ سکھائیں آپ نے ارشاد فرمایا کہ ہوں
 نہیں بلکہ جس جس نے سنا ہے ان سب کو چاہیے کہ وہ دوسروں کو سکھائیں، اس دعا میں جو تفصیل اسمائے
 الہی کی فرمائی ہے اللہم کی میم کو میم تجميع و تعظیم قرار دینے میں وہ سب اس کے تحت میں آجاتے ہیں
 اور ایسا ہی ہونا بھی چاہیے اس لیے کہ دعا کرنے والے کے لیے وقت سوال خدائے تعالیٰ کے
 اسماء و صفات کا واسطہ دیکر طالب دعا ہونا مستحب ہے۔ ایسی ہی بعض اسماء و صفات الہی کی
 تصریح اس اسم اعظم میں بھی پائی جاتی ہے اللہم انی استلک بان لك الحمد لا الہ الا انت الخان
 المنان بدیع السموات والارض یا ذا الجلال والاکرام ۵ یہاں یہ اعتراض ہو سکتا ہے کہ جب اللہم
 کی میم۔ میم تجميع و تفعیم ہے تو اس دعا اور اس اسم اعظم میں بعض صفات و اسماء کا ذکر اس بنا پر کہ وہ
 سب اس کے تحت میں پہلے ہی آچکے تھے کیا ضرورت تھا اس کا جواب یہ ہے کہ ایسی صراحت کو

تخصیص بعد تعلیم کہتے ہیں جو کلام میں بکثرت واقع ہوتی ہے اور یہ صراحت منافی مدعا نہیں ہے (چونکہ اللہ کی بنا و عا کے لیے ہے لہذا یہ ظاہر کر دینا بے موقع نہیں کہ) دعا تین قسم کی ہے ایک تو یہ کہ خدا کے تعالیٰ سے اس کے اسماء و صفات کا واسطہ دیکر دعا کی جائے جس طرح کہ اللہ اکسما الحسنة فادعوه بها کی تفسیر میں اس جانب اشارہ کیا گیا ہے دوسرے یہ کہ محض اپنی احتیاج و فقر کا اظہار و اعتراف کر کے سوال کیا جائے جس طرح لوگ اما بعد الفقیر المسکین البائس الذلیل وغیرہ الفاظ دعا میں استعمال کرتے ہیں تیسرے یہ کہ صرف عرض حاجت کرے اور ان دونوں میں سے ایک بات کرے اس صورت میں پہلا طریقہ دوسرے سے اور دوسرا تیسرے سے زیادہ مناسب ہے لیکن اگر تینوں باتیں جمع ہو جائیں تو یہ طریقہ سب سے بہتر ہے۔ چنانچہ حضور سرور کائنات و فخر موجودات صلی اللہ علیہ وسلم کی اکثر دعائیں اسی قسم کی ہوتی تھیں مثلاً آپ نے صدیق رضی اللہ عنہ کو جو دعا تعلیم فرمائی تھی وہ ان تینوں اقسام پر مشتمل ہے۔ ابتدا اُس کی ظلمت نفسی کثیراً (اے اللہ میں نے اپنی جان پر بہت ظلم کیا ہے) سے ہوتی ہے جس میں سائل اپنی حالت کا اظہار کرتا ہے اس کے بعد وہ کہتا ہے اِنَّه لا یغفر الذنوب الا انت (یقیناً تیرے سوا کوئی گناہوں کا معاف کرنے والا نہیں ہے) اس میں سائل کی شان کا اثبات و اقرار ہے پھر کہتا ہے فاغفر لی (میرے گناہ معاف کر) یہ عرض مدعا ہے اس دعا کا خاتمہ اسماء حسنیٰ میں سے دونوں پر جو مناسب موقع ہیں فرمایا ہے اور جتنے مدارج و مراحل دعا کے لوازم میں ہیں وہ سب مکمل فرمادے ہیں۔

ہم نے جو اس میم کے بارے میں تیسری صنف اختیار کی ہے سلف صالحین میں سے اکثر بزرگوں کا ہی مسلک ہے۔ چنانچہ حسن بصری فرماتے ہیں اللھم جمع الدعاء ابور جابر العطار دی نے کہا ہے کان الیم فی قوله اللھم فیہا تسعة وتسعون اسما من اسماء اللہ تعالیٰ (اللھم کی میم اللہ تعالیٰ کے تیرے ناموں پر عادی ہے) نضر بن شہیل کا قول ہے من قال اللھم فقد دعا اللہ بجميع اسمائہ (جس نے اللھم کہا تو اس نے اللہ کے سب نام لے کر اس کو پکارا)

فصل دوم۔ لفظ صلوٰۃ کے معنی اور اُس کی تحقیق۔ لغات کے دیکھنے سے پایا گیا ہے کہ یہ لفظ دو موقعوں پر استعمال ہوتا ہے ایک تو دعا و تبریک کے لیے دوسری عبادت کے واسطے۔ عبادت کے مواقع پر اس کا استعمال زبان زد خاص و عام ہے پہلے مواقع پر استعمال کا ثبوت یہ آیات قرآنی ہیں و صل علیہم ان صلوٰۃ سکن (اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم آپ ان کے بعد دعا کیجیے اس لیے کہ آپ کی دعا ان کو تسکین دینے والی ہے) فلا فصل علی احدی منهم مات ابداً

منافقین میں سے جو کوئی مر جائے آپ اس کے لیے کبھی دعا نہ کیجیے، اس حدیث سے بھی اسی معنی میں استعمال صلوٰۃ مستفاد ہے۔ اذ ادعی احدکم الی الطعام فلیجب فان کان صائماً فلیصل ورجب تم میں سے کسی کی تواضع کھانے کے لیے کی جائے تو قبول کرنا چاہیے ہاں اگر روزہ دار ہو تو تواضع کرنے والے کے لیے دعا کرے جس طرح اللہ زیادہ دے خدا برکت کرے کے الفاظ معمول استعمال ہوتے ہیں، بعض پہل علم فرماتے ہیں کہ لغت صلوٰۃ کے معنی محض دعا کے ہیں البتہ دعا کی دو قسمیں ہیں ایک دعائے مسألت دوسری دعائے عبادت۔ جس طرح سائل دعا کرنے والا ہے فابدی (در حقیقت) ویسا ہی داعی سے چنانچہ آیت قال ربکم ادعونی استجب لکم میں ادعونی کی تفسیر دونوں معنی کے لحاظ سے کی گئی ہے یعنی اگر میری عبادت کرو گی تو میں تم کو ثابت قدم رکھوں گا۔ اور مجھ سے سوال کرو گے تو میں تم کو دوں گا۔ یہی دونوں پہلو آیت فانی قریب اجیب دعوة الداع اذا دعان کی تفسیر میں بھی بیان کیے گئے ہیں لہذا صواب یہی امر ہے کہ لفظ دعا معنایاً مذکورہ بالا دونوں قسموں پر مشتمل ہے (جس کا تیز محل و موقع کے اعتبار سے ہو سکتا ہے) حقیقت دعا کے مسئلے میں مدعی اختلاف بننے سے یہ طریقہ کہیں بہتر ہے اس لیے کہ اس صورت میں جو اشکالات صلوٰۃ شرعیہ پر اس کے حقیقت شرعی و مجاز شرعی ہونے کے بارے میں رونما ہوتے ہیں وہ سب رفع ہو جاتے ہیں اور لفظ صلوٰۃ اپنے حقیقی و لغوی معنی میں جو دعا یعنی دعائے عبادت و دعائے مسألت ہے باقی رہتا ہے پس یہ دونوں قسمیں اس میں حقیقتاً ثابت ہو چکی نہ کہ مجازاً آیا انتقال کے طور پر۔

فصل اس بیان میں ہے کہ خدائے تعالیٰ کی صلوٰۃ کا وقوع اُس کے بندوں پر کیا حقیقت رکھتا ہے۔ معلوم ہونا چاہیے کہ وہ صلوٰۃ جو خدائے تعالیٰ اپنے بندوں کے حق میں استعمال فرماتا ہے دو قسم کی ہے ایک عام دوسری خاص۔ عام یہ ہے کہ سب مسلمان بندوں پر شامل ہو جیسے آیت ہدائی یصل علیکم وعلیٰکم وعلیٰکم کل مومنین کے شامل حال ہے یا کسی معمولی مخصوص مومن و احد یا معمولی جماعت کے لیے ہو جس طرح آل ابی اونی رض کے حق میں آپ نے اللہ صلی علی آل ابی اونی فرما کر خدائے تعالیٰ سے استدعائے صلوٰۃ فرمائی ہے یا اس حدیث میں ایک فرد خاص پر استدعائے صلوٰۃ کا واقعہ مذکور ہے ان امراتہ قالت لہ صلی علی زوجی قال صلی اللہ علیک وعلیٰ زوجک (یک بی بی نے عرض کیا یا رسول اللہ آپ میرے اور میرے خاوند کے حق میں صلوٰۃ فرمائیں آپ نے ارشاد فرمایا خدا تجھ اور تیرے خاوند پر صلوٰۃ بھیجے) اور صلوٰۃ خاص وہ ہے جو تمام انبیاء و مرسلین اور خاص کر سب کے سردار سیدالابرار خاتم المرسلین صلوٰۃ اللہ وسلم علیہ

وعلیہم جمعین کے لیے مستعمل ہوئی ہے (یہ تقسیم محل وقوع کی بنا پر ہے) رہے اس کے معنی اس میں
 علمائے چند اقوال ہیں ایک قول یہ ہے کہ جو صلوٰۃ خدا کے تعالیٰ کی طرف منسوب ہو وہ رحمت
 ہے اور جس کی نسبت فرشتوں کی جانب کی جائے وہ دعا ہے۔ قاضی اسماعیل نے بسند مسلسل
 ضحاک کا یہ قول نقل کیا ہے صلوٰۃ اللہ رحمۃہ وصلوٰۃ الملائکۃ الذی جاء لیکن مبرور دونوں اقوال
 میں صلوٰۃ کے معنی صرف رحمت کہتے ہیں وہ فرماتے ہیں کہ اگر بجانب اللہ ہے تو بھی رحمت ہی
 اور اگر فرشتوں کی طرف سے ہو تو بھی رحمت ہے اور خدا کے تعالیٰ سے رحمت کی درخواست
 اکثر متاخرین میں ہی قول مشہور ہے دوسرا قول یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی صلوٰۃ بندوں کے
 حق میں اس کی مغفرت ہے یہ قول بھی قاضی اسماعیل نے بسند مسلسل تحت تفسیر آیہ هو الذی یصلی
 علیکم انہیں ضحاک سے نقل کیا ہے قل صلوٰۃ اللہ مغفرہ وصلوٰۃ الملائکۃ الذی جاء دراصل
 یہ قول بھی پہلے ہی قول کے قبیل سے ہے اور یہ دونوں قول مجتہد وجوہ ضعیف ہیں اول یہ کہ
 اللہ تعالیٰ نے اپنے کلام میں صلوٰۃ ورحمت کے مفہوم میں تفریق فرمادی ہے چنانچہ ارشاد ہے
 او ثلاث علیہم صلوات من ربہم ورحمتہ واولیت حمداً لم یجدون

یہاں رحمت کا عطف صلوٰۃ پر ظاہر کرنا ہے کہ دونوں کی حقیقت جدا گانہ ہے اس لیے کہ عطف کا
 غیر معطوف علیہ ہونا لازمی ہے۔ اگر اس موقع پر مع داغی قوسھا کذباً و منیاً کی مثال شاذہ شہاد
 میں پیش کی جائے تو قبل اعتنا نہیں ہو سکتی اس لیے کہ فصیح الکلام کی شان کسی رکیک و شاذ ترکیب
 کے استعمال سے پاک ہے پھر یہ بھی کہ مین کذب سے انحصار ہے دونوں کی حقیقت واحد نہیں
 ہے دوسرے کہ خدا کے تعالیٰ کی صلوٰۃ بنیاد و مسلیں و عباد صالحین کے لیے مخصوص ہے اور رحمت
 کل مخلوق کے لیے عام آیت و رحمتہ وسعت کل شیء میں جس کی جانب اشارہ فرمایا گیا ہے لہذا
 اس صورت میں بھی صلوٰۃ ورحمت کا مترادف ہونا غیر ممکن ہے ہاں یہ ممکن ہے کہ رحمت کو لوازم
 و فرائض صلوٰۃ سے تعبیر کیا جائے جس کی مثال اکثر الفاظ احادیث و قرآن کی تفسیر میں پائی
 جاتی ہے جہاں کل معانی میں سے لفظ کا محل جزو پر کیا گیا ہے مثلاً ربیب کی تفسیر شک کے ساتھ
 حالانکہ شک ربیب کا جزو ہے تیسرے یہ کہ عام مسلمانوں کے حق میں استعمال لفظ رحمتہ میں سب
 علمائے دین بلا نزاع متفق ہیں لیکن غیر نبی کی نسبت جواز استعمال صلوٰۃ میں علمائے تین قول ہیں
 جو آئندہ بیان کیے جائیں گے بہر حال یہ مراد دونوں الفاظ کی حقیقت جدا گانہ ہونے کی دلیل
 ہے اگر دونوں ایک ہوتے تو جواز و عدم جواز استعمال میں اختلاف نہ ہوتا چوتھے یہ کہ اگر یہ دونوں

لفظ حرادت ہوتے تو ایک کی جگہ دوسرے کا استعمال عام ہوتا اور جو فریق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر صلوٰۃ واجب سمجھتا ہے وہ اللہم ارحم محمداً و آل محمد کہرا دلے وجوب سے سبکدوش ہو جاتا حالانکہ ایسا کبھی نہیں ہوا اور کوئی شہادت اس باب میں نہیں ہے۔ پانچویں یہ کہ جو شخص ترس کھا کر کسی چوکے یا سے کو کھانا کھلا دے یا پانی پلا دے اس کی نسبت اللہ صلی علیہ نہیں کہا جاتا سب اس موقع پر اللہ رحمہ کہتے ہیں چھٹے یہ کہ بعض اوقات انسان کے دل میں اپنے دشمن کی حالت بھی رحم پیدا ہو جاتا ہے ایسی حالت میں وہ جو اچھا سلوک دشمن کے ساتھ کرے گا اس پر رحم ہی کا اطلاق کیا جائے گا نہ کہ صلوٰۃ کا ساتویں یہ کہ صلوٰۃ کے لیے زبان سے ایسے الفاظ ادا کر لے کی ضرورت ہے جن میں صلی علیہ کا ذکر تریف کے ساتھ یا اُس کی بھلائیوں کی جانب اشارہ ہو امام بخاری رحمہ نے اپنی صحیح میں ابوالعالمیہ کا یہ قول روایت کیا ہے صلوٰۃ ۴۹ علی رسولہ ثنۃ علیہ عند الملیکۃ (اللہ تعالیٰ کی صلوٰۃ اپنے رسول پر یہ معنی رکھنی ہے کہ وہ فرشتوں سے آپ کی تریف فرماتا ہے) قاضی اسماعیل نے بھی اپنی کتاب میں پسند متصل ابوالعالمیہ کا یہ مقولہ تحت تفسیر آیت ان اللہ و ملائکتہ یصلون روایت کیا ہے (لیکن رحمت کے لیے یہ امر کہ الفاظ زبان سے ادا کیے جائیں لازم نہیں ہے) آٹھویں یہ کہ اللہ تعالیٰ نے آیت ان اللہ و ملائکتہ یصلون علی النبی میں بلا تفریق ایک فعل کے تحت میں اپنی اور فرشتوں کی صلوٰۃ کو ایک ساتھ بیان فرمایا ہے (جو اس امر کی دلیل ہے کہ دونوں کی صلوٰۃ کی حقیقت واحد ہے) لہذا اس صلوٰۃ کو رحمت قرار دینا جائز نہیں ہے اس لیے کہ اس کی نسبت فرشتوں کی جانب خلاف واقع ہے) ایسے معنی جن کی نسبت فعل بلا تامل عدائے تعالیٰ اور فرشتوں کی جانب یکساں واقع ہو وہ مناسب موقع ثناء و تریف ہی ہیں۔ یہاں یہ کہنا کہ لفظ صلوٰۃ ایک مشترک المعنیین مصدر ہے جس کا استعمال دونوں معنی میں ایک ساتھ جائز ہے اپنے آپ کو بدھن سہام ملام و مورد جراحات ایراد ہوتا ہے جن لوگوں نے معاً و مختلف معنی کا ایک ہی فعل کے تحت میں وقوع جائز و ثابت کرنا چاہا ہے اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے اقوال سے استناد کیا ہے و حقیقت فشا رکلام امام نہ سمجھنے میں انہوں نے اپنی کوتاہ نظری کا ثبوت دیا ہے مبرور وغیرہ ائمہ لغت نے اس امر کی ناجوازی پر حکم قطعی لگایا ہے بلکہ یہاں تک کہا ہے کہ کسی ایک واضح لغت سے اس کا ارکان منقول نہیں اگر یہ بحث مفصل دیکھنا ہو تو ہماری کتاب التعلیق علی الاحکام کے مسئلہ القرۃ میں دیکھنا چاہیے اکانسل صلوٰۃ کے وہ معنی جو تفسیر ابوالعالمیہ سے ثابت ہیں یعنی

معنی علیہ کی صفت و ثنا اور اس کا اظہار شرف و فضل اس آیت میں ملحوظ کرنا اس توجیہ اشترک معینین سے کہیں زیادہ بہتر و مناسب ہے۔ نویں اللہ تعالیٰ نے اس آیت شریفہ میں پہلے اپنی اور اپنے فرشتوں کی صلوٰۃ سے ہر کوئی مطاع فرمایا ہے پھر ہمیں حکم و باب ہے کہ تم بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر صلوٰۃ پڑھو۔ کیوں اس لیے کہ تم بہ نسبت ہمارے اور ہمارے فرشتوں کے۔ ان احسانات کی بنا پر جو تبلیغ امر رسالت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تم پر فرمائے ہیں اور جن کی بدولت تمکو دین و دنیا کی بھلائیاں حاصل ہوئی ہیں۔ ایسا کرنے کے زیادہ عن وار ہو یہاں اگر صلوٰۃ کے معنی رحمت کے قرار دے جائیں تو سیاق نظم بالکل بدل جاتا ہے اور وہ خوبی جو بغیر تکلف پیدا ہوا کرتی ہے قطعی حاصل نہیں ہوتی۔ بلکہ اس ادعائے اشترک معنی کے مطابق تقدیر کلام یہ ہوتی ہے اللہ تعالیٰ اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر رحم کرتا ہے اور اس کے فرشتے استغفار کرتے ہیں تم بھی دعا کرو۔ اب ملاحظہ کیجئے کہ اس قسم کا کلام مناسب سے کس قسم کا تعلق رکھتا ہے اگر نہایت سادہ طور پر یہ حقیقت پیش نظر رکھیے کہ ہم اسی امر کی بجا آوری پر مامور ہیں جس پر خدا کے تعالیٰ اپنے رسول پاک کی نسبت خود کار فرما ہے اور جو اس کے فرشتے عمل میں لاتے ہیں تو ہر پہلو پر ثنا و اظہار شرف و اقرار فضیلت کے سوا کوئی دوسرے معانی مناسب موقع تکلفات سے خالی معلوم نہیں ہوتے اس لیے کہ خبر و امر ایک ہی حقیقت پر مشتمل نظر آتی ہیں۔ ہمارے اس سوال و دعا پر جو ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے کرتے ہیں اطلاق صلوٰۃ درست ہونے کے دو سبب ہیں اول یہ کہ ہمارا سوال معنی علیہ کی تعریف اور اس کے ذکر خیر و شرف ذاتی و فضائل اور اپنے ارادت و محبت کے اظہار پر منضم ہے۔ گویا یہ سوال مغا طلب بھی ہے اور خبر بھی دوسرے یہ کہ چونکہ ہمارا یہ سوال استدعائے صلوٰۃ پر مبنی ہے اس کو صلوٰۃ ہی سے موسوم کر دیا گیا ہے۔ پس جو صلوٰۃ اللہ تبارک و تعالیٰ کی جانب سے واقع ہو اس میں اور اس میں صرف اس قدر فرق ہے کہ وہ مصطفیٰ علیہ کی ثنا اور اس کا رفع ذکر و ازدیاد قرب و منزلت ہے اور یہ ایسا کرنے کی اللہ تعالیٰ سے ہماری درخواست۔ گویا تغیر اضافت سے پہلو بدل جاتا ہے حقیقت متغیر نہیں ہوتی۔ جو حالت آیت اذ لکذیل علیہم اللہ ویلعنہم اللہ لعنوں میں لفظ لعنت کی ہے وہی بجنسہ یہاں لفظ صلوٰۃ کی سمجھنا چاہیے۔ اس لیے کہ کسی کے حق میں خدا کی لعنت اس کا قہر و عذاب غمظ و غضب ہے اور بندوں کی لعنت اس سخت لعنت کے لیے خدا تعالیٰ سے ایسا کرنے کا سوال۔ مستثنیٰ وہی رہا البتہ اختلاف اضافت نے ظاہری شکل میں تھوڑا سا فرق پیدا کر دیا ہے ایک اضافت کا مدلول فعل ہے اور دوسرے کا سوال فعل۔ جب یہ حقیقت بوجہ حسن منکشف ہو گئی

نواب ہم یہ کہتے ہیں کہ اگر صلوٰۃ ورحمۃ ایک ہی شے ہے تو طالب رحمت کو بجائے مسترحم کی مصلیٰ کہنا درست ہونا چاہیے حالانکہ ایسا کوئی نہیں کہتا۔ بلکہ خواستگار رحمت کو ہمیشہ مسترحم کہا جاتا ہے جس طرح طالب مغفرۃ کو مستغفر اور طالب عطف کو مستعطف کہتے ہیں پھر اسی طرح جو شخص کسی کے لیے خدا سے مغفرت چاہے اُس کی نسبت کوئی بھی قد غفر لہ فہو غافر نہیں کہتا اور نہ کسی سے معافی چاہنے کی نسبت قد غفر عنہ کا استعمال ہے برخلاف اس کے صلوٰۃ ادا کرنے والے کو مصلیٰ کہنا قطعی دلیل اس امر کی ہے کہ صلوٰۃ مترادف رحمت نہیں ہے۔ (اس لیے کہ نہ تو اصلاً وضع لفظ طلب کے لیے ہے اور نہ کوئی حرف طلب اس کے ساتھ ضم ہے) اگر یہ امر درست ہوتا تو مصلیٰ کو راحم کہنے میں بھی کوئی مضائقہ نہ ہوتا۔ اور حدیث میں بجائے من صلی علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم رحمۃ اللہ علیہ عشر اُکنا درست علیہ بیہا عشر اُکنا کے۔ من رحمہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم رحمۃ اللہ علیہ بیہا عشر اُکنا درست سمجھا جاتا۔ حالانکہ ایسا کہنے کو درست سمجھنا صریح البطلان ہے۔ ہاں یہ کہا جاسکتا ہے کہ یہاں بھی اگر نسبت اضافت کو بناء سوال قرار دیں تو کیا خرابی ہے اس لیے کہ دوسرے معنی کے اثبات میں ابھی تم خود ایسا کر چکے ہو اور جب وہاں کوئی محذور نہ تھا تو یہاں کیوں پیدا ہو گیا) اس کا جواب یہ ہے کہ تمہارا یہ فعل بھی پچھند و جوہ باطل ہے اول تو یہ کہ طلب رحمت جملہ اہل اسلام کے لیے مشروع ہے اور طلب صلوٰۃ اکثر اہل دین کے نزدیک جیسا کہ آگے چلکر ظاہر ہو گا صرف انبیاء علیہم السلام کے واسطے مخصوص ہے۔ دوسرے یہ کہ اگر طالب رحمت کو مصلیٰ کہنا درست ہے تو اسی اسلوب پر طالب مغفرۃ کو غافر اور طالب عفو کو عفافی کہنے میں بھی کوئی مضائقہ نہ ہونا چاہیے۔ یہاں تمہارے لیے اس جواب کے سوا چارہ نہیں کہ جب تم خود ہی طالب صلوٰۃ کو مصلیٰ مان چکے ہو تو اسلوب کلام واحد ہونے کی حالت میں ہم پر یہ ایراد و اعتراض کیسا۔ اس کا دفع دھن ہم یوں کہے دیتے ہیں کہ طالب صلوٰۃ کو بار مصلیٰ کہنا اس معنی پر مبنی ہے کہ طالب صلوٰۃ میں خود حقیقت صلوٰۃ موجود و محقق ہے۔ اس لیے کہ صلوٰۃ کی حقیقت ثنا و ارادہ اکرام و تقرب و اعلیٰ منزلت ہے اگر مصلیٰ کے نسب میں مصلیٰ علیہ کی نسبت یہ امور خود مرکبہ ممکن نہ ہوں تو اس کو ایسے سوال ہی کی کیا حاجت ہے پس وہ جو کچھ خدا سے سوال کرتے ہیں اس بنا پر کہ خدا اس کا دل ان حقیق سے بے نیاز ہے اور غایت سوالی یہی ہے کہ جس امر کو وہ شان مصلیٰ علیہ کے لیے ضروری و موزوں سمجھتا ہے خدا سے اس کے لیے وہ انہیں مراتب کا طالب ہے۔ تیسرے یہ کہ صلوٰۃ و حقیقت کلام طبی و ارادی و خبری کی ایک قسم ہے جس کا وجود مصلیٰ کی ذات میں بخلاف رحمت و

و مغفرت کے ثابت ہے اس لیے کہ یہ دونوں ایسے فعل ہیں جن کا حصول طالب کی مقدرت سے
 ہر مطلوب منہ کے اختیار میں ہے و شیوہ یہ کہ یہ شریعت کا قاعدہ مقررہ ہے کہ جزا بر عمل جنس
 عمل سے واقع ہو جس کی بہت سی مثالیں ہیں مثلاً - من یسر علی معسر یسر اللہ علیہ حسابہ +
 جو شخص کسی ثواب حاصل پر آسانی کرے گا خدا (قیامت میں) اس پر اس کا حساب آسان فرما دیگا من سئل مسألاً
 سألہ فی الدنیا و الآخرة + جو شخص کسی مسلمان کی پردہ پوشی کرے گا خدا دنیا و آخرت میں اس کا پردہ رکھے گا۔

من نفس عن مومر کرہ من کوب ابدنیا نفس اللہ عنہ کوبہ من کوب یوم القیامة + جس شخص نے تکلیف
 دنا میں سے کوئی تکلیف کسی مومن کی دور کی خدا اس سے قیامت کی تکلیفوں میں سے ایک تکلیف دور کرے گا۔

واللہ فی عون + ہل ما کان العبد فی عون ایضہ + خدا اپنے بندے کا مددگار ہے جب تک بندہ اپنے بھائی کا مددگار
 رہے گا۔ من سئل طریق ینتمس فینہ علماً سہل اللہ لہ طریقاً الی الجنة + جو شخص تلاش علم میں کہیں آئے
 جائیگا خدا اس پر جنت کا راستہ آسان فرما دیگا۔ من سئل عن علم یعلمہ فکلمہ اللہ یوم القیامة یلجأ
 من تادہ اگر کسی جاننے والے سے کوئی مسئلہ یا علم دین دریافت کیا جائے اور وہ اس کو چھپائے تو خدا قیامت کے
 دن آگ کی لگام اس کے منہ پر چڑھائیگا۔ اس اسلوب کو پیش نظر رکھ کر احادیث صحیحہ من صلی علیہ مرۃ
 صلی اللہ علیہ عشرۃ + وان اللہ سبحانہ قد یمنہ من صلی علیک من امتک مرۃ صلیت علیہ بجا

عشرۃ (روایات مسلم) کا مفضلے سیاق ہی ہے کہ یہاں بھی جزا بر عمل جنس عمل ہو اور یہ اسی
 وقت ہو سکتا ہے جبکہ صلوٰۃ کے معنی ثنا اور ارادہ اعلائے ذکر و از یاد اکر ام و تقریب و تشریف کے
 تسلیم کیے جائیں۔ اگر یہ مان لیا جائے کہ صلوٰۃ مغفرت و رحمت ہے تو ان احادیث میں یہ قاعدہ متفرق
 بالکل ٹوٹا جاتا ہے اور جزا جنس عمل سے ہو اور یہ اسی وقت ہو سکتا ہے جبکہ صلوٰۃ کے معنی ثنا اور
 ارادہ اعلائے ذکر و از یاد اکر ام و تقریب و تشریف کے تسلیم کیے جائیں۔ اگر یہ مان لیا جائے کہ صلوٰۃ
 مغفرت و رحمت ہے تو ان احادیث میں یہ قاعدہ متفرق بالکل ٹوٹا جاتا ہے اور جزا جنس عمل سے
 غیر ہوتی جاتی ہے۔ اس لیے کہ مصلیٰ کی صلوٰۃ مصلیٰ علیہ پر رحمت و مغفرت نہیں ہے۔

گیا رہو اس لیے کہ اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اسم مبارک کے ساتھ بجائے صلی اللہ علیہ وسلم
 کے کوئی شخص رحمہ اللہ کے تو جہور امت خدا اس کو مبدع اور آپ کی توہین کرنے والا گستاخ قرار
 دیکر اس کی بداعمالی و ناجاری کا فتویٰ صادر کر دیں گے۔ اگر صلوٰۃ کے معنی در حقیقت رحمت کے

ہوتے تو ایسا کرنا ناممکن تھا۔ بارہویوں یہ کہ اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے کہ لا تجعلوا دعاء الرسول بینکم کدعاء بعضکم بعضا (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس طرح نہ پکارو جیسے آپس میں تم ایک دوسرے کو پکارتے ہو) یعنی آپ سے خطاب کے وقت (خواہ بلا نا ہو یا گفتگو کرنا) تفاوت درجات لحاظ رکھنا چاہیے اور اس موقع پر ایسے الفاظ استعمال کرو جو مناسب شان رسالت ہیں۔ چنانچہ یا محمد کہہ کر آپ کو آواز دینا یا مخاطب کرنا کفار و مشرکین کا وتیرہ تھا صحابہ کرام اس موقع پر یا رسول اللہ یا اس کی مثل دوسرے تعظیمی الفاظ استعمال فرماتے تھے نام کے ساتھ خطاب سور ادبی پر محمول کیا جاتا تھا۔ بہر حال یہ ایک ایسا حکم ہے کہ جس کی رعایت حتی الوسع آپ کے بارے میں ہر جگہ اور ہر امر میں مری رکھنا اہل دین کا فرض ہے اور چونکہ رحمت کی حقیقت عام ہے جس کا استعمال ہر مسلم و غیر مسلم بلکہ بہائم تک کے لیے ہوتا ہے جس طرح کہ دعائے استغاثہ میں ارشاد فرمایا ہے اللھم ارحم عبادک و بلادک و بہائمک تو ضرور ہی کہ آپ کے لیے جو دعا کی جائے اس میں ایسی حقیقت مد نظر رکھی جائے جس کا مفہوم رحمت کے مفہوم سے بالاتر ہے اور وہ اس وقت تک حاصل نہیں ہو سکتی جب تک کہ صلوٰۃ کے معنی وہی تسلیم نہ کیے جائیں جو پہلے بیان کیے گئے ہیں تیرہویں یہ کہ لفظ صلوٰۃ کا رحمت کے معنی میں استعمال نہ عرب کی روایات لسانی سے ثابت ہے اور نہ لغت سے بلکہ عرب اس لفظ کو ہمیشہ دعا و تبرک و ثنا کے معنی میں استعمال کرتے ہیں چنانچہ معراج و ان ذکرت علیہا و ذم ما + تو اس صورت میں کیا ضرور ہے کہ معنی متعارف و اصلی سے بلا وجہ لغت کو دوسرے معنی کی طرف منتقل کیا جائے چودھویں یہ کہ ہر مسلمان کو اپنے لیے دعائے رحمت کرنا مناسب بلکہ مستحب ہے جس طرح کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس دعا میں تعلیم فرمایا ہے اللھم اغفر لی وارحمنی دعا فی دار ذقنی ۵ لیکن اگر اس کی جگہ دعا مانگنے والا اللھم صلی علی کے گنا تو سمجھا جائے گا کہ اس نے حد و دعوے سے تجاوز کیا اور زمرہ معذبین میں شامل ہو گیا واللہ لا یحب المعتدین ۵ پس یہ امر صلوٰۃ و رحمت کے ہم معنی ہونے کی دلیل کافی ہے۔ پندرہویں یہ کہ استعمال مواقع رحمت میں بالاکثریت صلوٰۃ کا استعمال مستحسن نہیں ہے بلکہ نقص مواقع پر تو معنی بھی درست نہیں ہوتے ان آیات و احادیث سے اس دعوے کی توثیق ہو سکتی ہے و رحمتی و سعت کل شیء ۶ میری رحمت ہر شے پر حاوی ہے۔ ان رحمتی بسبقک حفصی ۶ میری رحمت میرے غصہ پر بسبق لے گئی ہے۔ ان رحمة اللہ قریب من المحسنین ۶ بیشک اللہ کی رحمت احسان کرنے والوں سے قریب ہے۔ کان بالمؤمنین دجما ۶ اللہ تعالیٰ ایمان والوں پر مہربان ہے۔ انہ بہم رؤف رحیم ۶ بیشک اللہ مسلمانوں کے ساتھ نرم برتاؤ کرنے والا مہربان ہے۔ اللہ ارحم بعبادہ من الوالدۃ بولدہا ۶

اللہ اپنے بندوں پر اس سے زیادہ مہربان ہے معنی کہ اس اپنی اولاد پر مہربان ہوتی ہے۔ ارحموا من فی الاکابر
 یوحکم من فی السماء و تم زمین کے رہنے والوں پر رحم کرو آسمان پر رہنے والا تم پر رحم کرے گا۔ من لا یؤخر ولا یؤخر
 جو شخص کسی پر رحم نہیں کرتا اس پر بھی رحم نہیں کیا جاتا۔ لا تخرج الرحمة الا من شقی، رحمت سلب نہیں کی جاتی
 مگر شقی سے۔ والشاة ان رحمها حدث الله، بکری پر گرنور رحم کریگا تو خدا بخیر رحم کرے گا۔ اور جب کہ نہ استفال
 درست ہے اور نہ معنی ٹھیک ہوتے ہیں تو دونوں کو ایک دوسرے کا ہم معنی سمجھنے کی کیا صورت ہے۔
 واللہ اعلم بالصواب۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے آیت ان اللہ و ملیکنہ یصلون علی النبی میں یہاں
 کی تفسیر مبارکون کے ساتھ فرمائی ہے۔ لیکن یہ ہمارے مقصد کے خلاف نہیں اس لیے کہ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں اللہ تعالیٰ کی تبارک آپ کے ثنا و امادہ تکریم و تشریف و تعظیم پر
 مشتمل ہے اسے مناسبت سے درود و تشریف میں صدو و تبارک پہلو بہ پہلو واقع ہوئی ہیں۔

جس صدو کا صدو اللہ کی طرف سے ہے ایک طائفہ اس کو رحمت تعبیر کرنے کی ترید اس بنا پر کرتا ہے
 کہ رحمت کے لیے رقت طبع لازمی ہے اور رقت قلب ذات باری تعالیٰ میں مستحیل ہے لیکن یہ ہرزہ بانی
 ان لوگوں کی خباثت باطنی ہے جو زبان کے ذریعہ سے ظاہر ہوتی ہے اور جس کی غایت صفات باری
 تعالیٰ کا انکار ہے۔ اس حصول مقصد کے لیے یہ لوگ طرح طرح کے چیلے تراش کر دنیا کو اپنی طرح گمراہ کرتے
 ہیں اور یہی انکار صفات رفتہ رفتہ انکار ذات کا سبب بن جاتا ہے۔ (اس موقع پر جو معطلہ و جہیمہ کا
 رد کیا گیا ہے اس کو حذف کیا جاتا ہے)

فصل سوم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اسم مبارک کے معنی اور اس کے اشتقاق کا بیان۔
 حضور کے اسمائے مبارکہ میں سب سے زیادہ مشہور اسم محمد ہے۔ اس کا اشتقاق بصیغہ اسم مفعول لفظ
 محمد سے مفعول کے وزن پر ہوا ہے جس طرح اپنے اپنے مصادر سے معظم و مکرم و مجتبى و مستود و مجمل نکلتے ہیں۔
 محمد کی حقیقت یہ ہے کہ محمود کی شاد و اجلال و تعظیم کا اس سے اظہار ہو۔ یہ وزن چونکہ تکثیر کے لیے وضع کیا
 گیا ہے اگر اس سے اسم فاعل بنایا جائیگا تو اس سے فعل کا صدو پے درپے و بکثرت ظاہر ہونا ضروری ہوگا۔
 جس طرح معلم و منعم و مبین و مخلص و غیرہ کے الفاظ ہیں اور اگر اسم مفعول بنایا جائے تو خود اس پر وقوع
 فعل بتواتر ثابت ہونا لازمی ہے خواہ یہ وقوع استحقاقاً ہو یا فی الحال۔ پس محمد کے معنی
 اس صورت میں یہ ہوں گے کہ حمد کرنے والوں کی حمد اس پر کیے بعد دیگرے بکثرت واقع ہو یا وہ
 اس امر کا مستحق ہے کہ مرۃ بعد آخری اس کی حمد کی جائے۔ وہ قال خیر من فہو محمد
حکما یقال فہو معلم۔ یہ لفظ علم زنام، بھی ہے اور صفت بھی ہو سکتا ہے اگرچہ بہت سے

اشخاص اس نام سے موسوم ہوئے ہیں لیکن ان کے لیے اس سے زیادہ کوئی حیثیت نہیں کہ یہ ان کا علم ہے۔ ہر خلاف جناب رسالت اکابر صلی اللہ علیہ وسلم کے کہ یہ اسم پاک آپ کا علم بھی ہے اور وصف واقعی بھی۔ اور یہ صرف اس ہی نام نامی کی تخصیص نہیں بلکہ جمیع اسماء الہی و اسمائے کن ب اللہ و اسمائے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی یہی شان ہے کہ وہ علم ہونے کے ساتھ محل صفت میں واقع ہو کر اس معنی پر بھی دلالت کرتے ہیں جس سے موصوف کا ب صفت متضمنہ لفظ متصف ہوتا یا یا جلتے۔ چنانچہ خالق و باری و مصور و قہار و غیرہ خدا کے نام۔ قرآن و فرقان و کتاب مبین کلام اللہ کے اسماء محمد و احمد و ماحی و غیرہ آپ کے نام ہائے نامی اس حقیقت کے شاہد عادل ہیں جن میں علم ہونے کے ساتھ ہی ان معانی کی طرف بھی دلالت ہے جو ان ذات عالیہ کے اوصاف و افعی و حقیقی ہیں۔ حدیث جبریل بن محمد رضی اللہ عنہ میں حضور پر نور نے خود لفظ ماحی کی تفسیر فرما کر یہ حقیقت بخوبی واضح فرمادی ہے کہ حضور کے اسماء صرف علم نہیں بلکہ جو صفات و خصائص ذات و الما میں موجود ہیں ان پر بھی دلالت ہیں۔

عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انه قال ان لی اسماء
انا محمد و انا احمد و انا الماحی الذی یحوی اللہ
بہ لکن ہ
جبریل بن محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا میرے بہت سے نام ہیں میں محمد ہوں اور میں احمد ہوں اور میں ماحی ہوں وہ ماحی کہ جس کے واسطے خدا کفر کو مٹا دینا۔

حضرت حسان بن ثابتؓ نے اس شعر میں اسی جانب اشارہ فرمایا ہے **و شق لہ من اسماء یجزلہ**
قد و العرش محمود و هذا محمدؐ - اللہ تبارک و تعالیٰ کا آیت و اللہ الامام الحسنؑ فادعوا بہا و ذروا

منہ مغلطائی نے اپنی سیرت بنوی میں لکھا ہے کہ چونکہ یہ بات عام طور پر مستحکم ہو چکی تھی کہ محمد نام کے ایک بنی اسرائیل ہونے والے ہیں آپ کی ولادت سے پیشتر اکثر لوگوں نے اپنی اولاد کو جمع حصوں نبوت اس نام سے موسوم کیا تھا چنانچہ جن لوگوں کا یہ نام رکھا گیا وہ یہ ہیں۔ ۱۔ محمد بن سفیان بن مجاشع ۲۔ محمد بن جھیری الجلاح ۳۔ محمد بن حران ۴۔ محمد بن مسلمہ نصاری ۵۔ محمد بن ہراہرکی ۶۔ محمد بن خزاعی السلمی ۷۔ محمد بن ہندی بن ربیع بن سعد المنقری ۸۔ محمد بن عثمان بن ربیعہ السعدی ۹۔ محمد الاسیدی۔

۱۰۔ محمد بن عتوارة الملیثی ۱۱۔ محمد بن حرارہ البصری ۱۲۔ محمد بن خولی الہمدانی ۱۳۔ محمد بن یزید بن ربیعہ ۱۴۔ محمد بن اسامہ بن مالک ۱۵۔ ترجمہ - اللہ تعالیٰ نے آپ کی تجل و تکریم و تشریف کی طرف سے اسم مبارک اپنے نام سے نکال دیا دیکھو صاحب عرش و مکرسی محمود ہے اور آپ محمد ہیں شکر کا معنون بظاہر معنوی اور نہایت صاف ہی (یعنی نوٹ بصری آئندہ)

الذین یلحدون فی اسمائہ یجوزون ما کانوا یعمدون میں اپنے اسمائے پاک کو حسنی کے ساتھ مومنون فرمانا بھی
 اسی حقیقت کے اظہار پر مبنی ہے کہ یہ سب اسمائے مع میں محض الفاظ مجروحہ نہیں اور ان کا حسن صرف
 خوبی الفاظ ہی میں منحصر نہیں ہے بلکہ مسمی کے اوصاف کمال پر دال ہونے کے سبب سے بھی یہ حسنی ہیں
 چنانچہ ایک مرتبہ کسی بدوی عرب نے قاری کو سارق والہ ورقہ فاقطعوا یدیهما جزا بما کسبا
 نکالاً من اللہ واللہ غفور رحیم پڑھتے ہوئے سُنکر کہا کہ یہ ربے نکال خدا کا کلام نہیں ہے۔ قاری
 نے کہا: افسوس ہے! تم خدا کے کلام کو جھٹلاتے ہو۔ اس نے کہا نہیں میں خدا کے کلام کو ہرگز نہیں جھٹلاتا مگر
 تم جو پڑھ رہے ہو یہ کسی طرح خدا کا کلام نہیں ہو سکتا۔ قاری نے متنبہ ہو کر آیت کو صحیح کر کے بجائے غفور
 رحیم جب واللہ عزیز حکیم پڑھا تو اعرابی نے کہا بیشک یہ سچ ہے خدا نے حکمت کی بنا پر قطع ید کا حکم
 دیا ہے، مگر مغفرت و رحم کو کام فرماتا تو قطع ید کا حکم صادر کرنا بالکل ناممکن تھا یہی سبب ہے کہ اگر کوئی
 آیت رحمت ایسے اسمائے الہی پر جو منظر شان جدل و غضب ہیں ختم کی جائے یا اس کے برعکس آیت
 غضب اسمائے مناسب مقام لطف و کرم پر تو فوراً تنازع عبارت وئے ربطی سیاق ظاہر ہو جاتی ہے
 ابی بن کعب رضی کی حدیث میں جس دلیل سننے نے روایت کیا ہے یہ صراحت ہے کہ قرآن پاک کی
 قراءت سات حرفوں پر ہے (ان سات قراءت میں) جو قدرے قلیل اختلاف ہے اُس پر تا وقتیکہ
 کسی آیت عذاب کو ایسے الفاظ پر جو متضمن رحمت ہیں یا آیت رحمت کو الفاظ مناسب سبقت و
 عذاب پر ختم نہ کرے کوئی مواخذہ نہیں ہے اسمائے الہی اگر اعلیٰ محض ہوتے تو درحقیقت اس قید کی
 کوئی ضرورت نہ تھی۔ علاوہ ازیں اکثر مواقع پر اللہ تعالیٰ نے اپنے احکام و افعال کو اپنے اسمائے
 مبارک پر معتل فرمایا ہے جس سے ظاہر ہے کہ یہ اسمائے کے ہر اُس صفت پر جو مناسب موقع ہوا
 ہوتے ہیں اگر یہ امر ملحوظ نہ رکھا جاتا تو تعلیل بھی صحیح نہیں ہو سکتی تھی۔ مثال کے طور پر آیات استغفرنا
 ربکم انہ کان غفارا و الذین یولون من لسانہم تربص امر بعبۃ شہرقان فاؤوا فان اللہ
 غفور رحیم فان غر موا الطریق فان اللہ حمیم علیم ۵ میں تکرار کرنے سے یہ کلیہ بخوبی ذہن نشین
 ہو سکتا ہے پہلی آیت تو بہت صاف ہے کہ حکم استغفار کو اسم مبارک غفار کے ساتھ معتل فرمایا ہے
 جو باعتبار دلالت صفت مناسب کم ہے لیکن دوسری آیت وقت نظر کی مقتضی ہے یعنی جہاں

(بغیر نوٹ معجزہ) لیکن لفظ محمد میں حقیقت تکثیر ملحوظ رکھ کر محمود سے اس کا مقابلہ کیجیے تو اس نازک خیالی کا لطف حاصل ہو سکتا ہے
 یہی نیا دیتاں ہیں جن پر اخذ مطالبہ سے اللہ تعالیٰ نے شعر کو معنی عطا فرمائی ہے ۱۲

مسئلہ ایلا میں عود و رجوع کا ذکر ہے وہاں حصہ آیت کو اسمائے غفور و رحیم پر ختم فرمایا ہے مگر مقتضی الفاظ سے ظاہر ہو جائے کہ خاوند نے اگر زوجہ کے ساتھ احسان و درگزر کا طریقہ برتا ہے تو خدائے تعالیٰ بھی بطور جزا از جنس عمل اس کے ساتھ مغفرت و رحم کا سلوک فرمائے والا ہے اس لیے کہ خاوند کا زوجہ سے درگزر کر کے رجوع کر لینا بھی درحقیقت مغفرت و رحمت ہی ہے اور میں حصہ آیت میں طلاق و اختیارِ جدائی کا تذکرہ تھا اس کو سمیع و علیم پر ختم کرنے میں اس نظریہ کا اشعارِ موقوفہ و مرعی ہے کہ طلاق خطا سماعت کی اور معنایاً قصد کی مقتضی ہے اور چونکہ ان دونوں امور کے لیے سمیع و علیم سے زیادہ کوئی دوسرا نام مناسب مقام نہیں ہے بوجہ دلالت صفت اسی مناسبت کی بنا پر یہاں تمام کلام فرمایا گیا۔ (مصنف علام رحمۃ اللہ علیہ نے اس بحث کو زیادہ وضاحت کے ساتھ چند و چنداں مسئلہ کے استشہاد سے مزین فرما کر ختم کیا ہے چونکہ اس سے لطف حاصل کرنا صرف ارباب علم کا کام ہے ہم اس مضمون کو مختصر کیے دیتے ہیں)

فصل۔ جب یہ امر بخوبی ثابت ہو گیا کہ ذاتِ عالیہ میں صفاتِ متضمنہ اسم کا وجود ضروری ہے تو معلوم ہونا چاہیے کہ آپ کی ذاتِ بابرکات میں حمد کی حقیقت کس کس طریقہ پر جلوہ گوے۔ آپ محمود ہیں خدائے تعالیٰ کے نزدیک فرشتوں کے نزدیک اپنے اخوانِ مرسلین و انبیاء کے نزدیک صلوٰۃ اللہ و سلامہ علیہ و علیہم اجمعین۔ تمام انسانوں کے نزدیک۔ اگرچہ بعض افراد مجرور یا عناد یا جہل کے باعث سے اصل حقیقت کا انکار کریں لیکن واقعہ یہ ہے کہ ذاتِ مبارک میں جو صفات کمال ہیں وہ ہر سمجھ والے انسان کے نزدیک محمود ہیں۔ منکرین کی عقلوں پر سے اگر یہ جود و جہل و عناد کے پردے اٹھ جائیں تو ان کو بھی آپ کے اوصاف کمال و کاملہ کا اعتراف کرنے کے سوا کچھ نہیں بڑے بحالت موجودہ ایک شخص منصف بصفت حسنہ و کاملہ کی ذات سے کسی کا ان صفات عالیہ سے جہل ان کی نفی کا باعث نہیں ہو سکتا ہے۔ آپ کی ذاتِ مبارک میں جس قدر حقیقتِ حمد اور اس کی مناسبتِ مجتمع ہے کسی دوسرے میں کبھی جمع نہیں ہوئی علیہ آپ کے اسمائے سامی۔ محمود احمد۔ ہیں آپ کی امت حامد ہے تکلیف و راحت ہر حالت میں حمد کرنا جس کا شیوہ ہے۔ آپ کی اور آپ کی امت کی نمازیں اور خطبے حمد ہی سے شروع ہوتے ہیں جو کتاب آپ پر نازل ہوئی ہے اس کا افتتاح بھی حمد ہی سے ہے گویا خدائے تعالیٰ نے پہلے ہی لوح محفوظ میں نسبت

علاؤ خوش اغنا دی کو جانے دیجیے اس کی دوسری شان ہے۔ صفات کے ساتھ اگر استدلالی اور بھی (بجہ غائبہ و آئینہ)

فرمایا تھا کہ آپ اور آپ کے خلفاء و کتابت و ترتیب کے وقت، مصحف کا سزاوارہ محدث فرمایا گئے
قیامت کے دن دست مبارک میں روانے ہو گا اور جب آپ کو شفاعت کا اذن دیا جائے گا

(بجایہ حاشیہ ص ۹۱) دیکھا جائے تو آپ کے واقعات و حالات زندگی خود بدرجہ میں یقین آپ کے انتہائے کمال و محمود و سید الانبیاء
و المرسلین افضل البشر خیر ولد آدم ہونے کے شاہد قائل ہیں۔ اس لیے کہ صحیفہ ہدایت انسانی پر مبنی نظریہ الہی سے معلوم ہوتا ہے
کہ بشریت تین حال سے خالی نہیں ہے۔ یا تو بشریت محض ہے جو اس جنس کا اپنے ذاتی درجہ ہے اور جس میں عام بنی آدم
شامل ہیں۔ یا بشریت کامل فی الذات ہے لیکن اس میں دوسروں کو مکمل کرنے کی طاقت نہیں۔ یہ درجہ اوسط ہے
اور تمام صلح و اولیاء و زہاد و عباد کا شمار اسی درجہ میں ہے۔ یا بشریت کامل فی الذات بھی ہے اور مکمل بھی یعنی اور
دوسروں کی تکمیل کی بھی اس میں قدرت و قوت ہے۔ یہ سب سے اعلیٰ و ارفع درجہ ہے اور جو مبارک نفوس اس
درجہ پر فائز شدہ ہیں وہی انبیاء و مرسلین علیہم السلام ہیں۔ اس کے بعد یہ دیکھنا چاہیے کہ اس صفت کمال و تکمیل کے
حاصل ہونے کا کیا ذریعہ ہے جب اس جانب توجہ کی جاتی ہے تو فکر قیاس اس نتیجہ پر پہنچتے ہیں کہ یہ دونوں صفت
یعنی کمال و تکمیل نتیجہ ہیں قوت علیہ و قوت نظریہ کے گویا ان کا حصول بغیر ان دونوں قوتوں کے ناممکنات سے ہے۔
پھر ان دونوں قوتوں کے جس قدر کمالات ہیں ان میں کمالات قوت علیہ کی مدوح رواں طاعت الہی ہے اور کمالات
قوت نظریہ کی جہاں معرفت حضرت ربوبیت پناہی جلا شانہ۔ پس جس برگزیدہ ہستی میں ان دونوں اوصاف کا
وجود جس مناسبت سے ہو گا وہی اس کے علوم تربیت و شرف منزلت کا معیار ہے۔ جب یہ مقدمہ واضح ہو گیا تو اب اس
نظرہ کو شمع بزم تحقیق بنا کر اس کی روشنی میں محمودہ بالا واقعات و حالات کو دیکھئے اور پھر مجمع رائے قائم کیجئے کہ جو دعویٰ
کیا گیا ہے وہ صحیح ہے یا غلط۔ کیا فی الحقیقت آپ کے بعثت سے پہلے اس سرے سے اس سرے تک تمام عالم کفر و
فکرک، فسق و فجور و ظلم سے بھرا ہوا نہیں تھا۔ آیا یہود نے اپنا مذہب قدیم بدل کر کتاب التذکرہ بالکل تخریف نہیں
کر ڈالی تھی کہیں شبیہ کے مانگ مانگاتے تھے اور کہیں انبیاء راشدہ پر طرح طرح کے افتراءات کرتے تھے۔ اور پھر کیا انصاری نے بھی
انہیں کے قدم بھدم انجیل کو تحریف کر کے تثلیث کا بازار گرم نہیں کر رکھا تھا۔ عجمیوں کا ایک خدا کے اہرمین ویزدان و دو
خدا بنا ڈالنا ماں بہن بیٹی کو محال کر لینا کیا کسی شہادت کا محتاج ہے۔ کیا عرب کا دن رات ٹہت پستی و بدستی لوٹ مار
جھگڑے فساد میں نہاک رہنا عالم آشکارہ نہیں۔ باقی مذہب اقوام عالم تو نا مذہب تھے ہی ان میں جو کچھ نہوتا وہ تھوڑا تھا۔
غرض یہ کہ ساری دنیا اس ایک ہی رنگ میں رنگی ہوئی تھی کہ اس وقت آپ کی دعوت عرب کا شروع ہو کر پھوڑی ہی سی
امت میں چار رنگ عالم میں پھیل گئی اور صرف یہی نہیں کہ پھیل گئی بلکہ اس سے اس زمانہ قلیل میں دنیا کی کایا پلٹ
دی۔ بھلاست کی جگہ حق کا کذب کے بدلے صدق کا ظلم کے عوض انصاف کا۔ فساد و عناد کی جگہ (بجایہ حاشیہ صفحہ آئندہ)

تو آپ خدا کے تبارک و تعالیٰ کے سامنے سر بسجود ہو کر ایسی حمد فرمائیں گے کہ کبھی کسی نے نہ کی ہوگی۔ اس روز آپ صاحب مقام محمود ہوں گے یہ ایسا عالی رتبہ ہے کہ اولین و آخرین سب اس حصول شرف و رفعت اور جہ پر غبطہ کریں گے آیہ کریمہ ومن الذلیل قسجد به فافدة لك عسی ان یبعثک مقلدا محمود امیں آپ کے اس درجہ پر قایم ہونے کی بشارت ہے۔ اگر مقام محمود کے معنی تفصیل کے ساتھ معلوم کرنا ہوں تو سلف صالحین یعنی صحابہ کرام و تابعین نے (رضی اللہ عنہم اجمعین) جو تفسیر اس لفظ کی کی ہے اور تفسیر ابن ابی حاتم و ابن جریر و عبد بن حمید وغیرہ میں وہ بسوط ہے اس کی طرف رجوع کرنا چاہیے۔ اختصار کے ساتھ خلاصہ کے طور پر یوں سمجھیے کہ جب آپ شفاعت کے لیے مقام مقررہ پر کھڑے ہوں گے تو اول و آخر مسلمان و کافر غرض یہ کہ جملہ حاضرین (یہ بارگراں اٹھانے کے باعث) آپ کی حمد و ثناء سے رطب و لسان ہونگے پس یہی مقام محمود ہے۔ آپ کے اسم باسم محمود ہونے کا یہ کافی ثبوت ہے کہ آپ نے مشرق سے مغرب تک روئے زمین کو ہدایت و ایمان و علم نافع و عمل صالح سے معمور فرما دیا۔ دنیا میں رہنے والوں کے دل آپ کے نور ہدایت سے روشن ہو گئے تمام ظلمتیں مٹ گئیں۔ اہل عالم شیطانی کے پھندوں سے آزاد ہو کر شرک کی بنجاستوں سے پاک ہو گئے کفر و جہالت کا طوفان بد تمیزی دنیا سے ملیا بیٹ ہو گیا۔ آپ کی ہدایت کی بدولت مصلیٰ نے دنیا و دین کا وہ شرف حاصل کیا جس کی نظیر دوسری جگہ ملن مشکل ہے۔ دنیا میں ہر طرف بُت پرستی صلیب پرستی۔ آتش پرستی کو اکب پرستی کا دور دورہ تھا۔ ہر شخص نے اپنی مرضی کے مطابق اپنے لیے خدا بنا رکھا تھا۔ نہ لوگ یہ جانتے تھے کہ کون مستحق عبادت ہے اور نہ اس امر سے واقف تھے

دہلیہ حاشیہ صفحہ ۹۲ لطف و سداد کا ہر جگہ دورہ ہو گیا۔ جل کا استواء علم کی طرف۔ بدی کا نیکی کی جانب ہو گیا۔ جو زبانیں کفر سے مملو تھیں ان پر کلمہ توحید جاری رہنے لگا و جن دونوں میں ظلمت شرک بھری ہوئی تھی ان میں معرفت الہی اپنی تجلیاں کھلنے لگی یہ امور صرف دعا دی نہیں۔ اخبار ہیں جن کی تصدیق صحائف کائنات کے ہر صفحہ سے اوراق تاریخ عالم کے ہر ورق سے ہوتی ہے۔ کوئی باخبر مخالفت و موافق ایسا نہیں جس کو ان واقعات کے تسیم سے مجاہل یا بخار ہو کوئی شہادت ایسی نہیں جو ان حقائق کی تردید کر سکے پس اب اس کامیابی کے مقابلے میں دوسری اولو العزم ہستیوں کے صحائف حالات کی اچھی طرح ورق ردنی کیجیے ان کے کارناموں کی خوب چھان بین فرمائیے اگر کسی جگہ کسی میں اس کی مساوات نہیں نہیں اس کا عشر عشر حصہ بھی پایا جائے جو یقیناً نہیں پایا جاسکتا۔ تو وہ پیش فرمائیے۔ حالانکہ ان کثرت صادقیں نہیں تھیں دل سے انرا کہیے کہ اس انتہائی قوت نظریہ و علمیہ و تکمیل ناقصین کی نظیر از آدم تا اینہم صفحات عالم میں نامنفوش ہے۔ اور جب صورت حال (بقیہ حاشیہ صفحہ آئندہ)

کہ صحیح طریق عبادت کیا ہے۔ ایک دوسرے کو کھائے جاتا تھا۔ جو بات اپنے نزدیک بہتر معلوم ہوئی وہی راہ عمل مہی اور جو اپنی مخالفت نظر آیا نہ دھڑک اس کو مار ڈالنا یہی ایک شایستہ طریقہ تمدن الغرض یہ دنیا کی ایک ایسی مجموعی تاریکی کا دور تھا کہ جس کی نظیر زمانہ مہی میں کسی نہیں پائی گئی۔

جامعیت کے ساتھ ہر قسم کی تاریکی ہر طرف پھیلی ہوئی تھی۔ عرب و عجم میں سوائے چند نفوس محدود کے جو برائے نام آثار دین صحیح کا تبارع کیے جاتے تھے مرسلین و بقیین کی روشنی ہدایت کا کہیں پتہ نہ تھا۔ زمین کا ہر قطعہ آب رحمت کے شوق و تمن میں موند کھولے ہوئے تھا، و ہر ذرہ آفتاب ہدایت سے مستفیض انوار ہونے کے لیے بیتاب کہ میں اس کمال بطالت و بلاکت کے زمانے میں غیرت الہی جوش میں آئی اور آپ کو ایمان و ہدایت کا وہ پورا ساز و سامان عطا فرما کر جس سے دنیا کی اصح بلکہ تلا فی مافات ہو جائے مبعوث فرمایا۔ آپ نے رب ارباب تبارک و تعالیٰ کے حضور سے اس منصب علیہ پناہ فائز ہو کر فرائض متعلقہ انجام کو پہنچائے مگر کس طرح۔ اس شان سے کہ دنیا کی تاریکی کو نور سے بدل دیا موت کے بعد حیات حقیقی کا چشمہ خلق پر کھول دیا۔ مگر ابی کی جگہ ہدایت نے حاصل کی جہل کا قایم مقام علم ہو گیا قلت کے بعد کثرت نمودار ہوئی۔ عزت نے ذلت کو نکال باہر کیا۔ محتاجی و فقر و فاقہ کے عوض غلتے غلتے خلق کو آسودہ حال بنا دیا۔ اللہ تعالیٰ نے آپ کے واسطے آنکھوں کے پردے اٹھا دیے ہرے کانوں کو کھول دیا دلوں کے زنگ و کدورت پر مصقلہ رشد و ہدایت پھیر دیا۔ آنکھوں میں بصارت قلوب میں بصیرت آگئی کان کھل گئے سینے صاف ہو گئے جس قدر معرفت کا امکان ہے لوگوں کو اپنے معبود جل شانہ کی نسبت حاصل ہو گئی۔ آپ نے حسب موقع و ضرورت محل اختصار و تفصیل شرح و بسط کے ساتھ مخلوق کو احکام الہی اس کے اسما و صفات سے اس طرح پر مطلع فرمایا کہ دلوں پر سے شک و تذبذب کے سحاب مظلمہ ہٹ کر ان میں معرفت الہی کی تجلیاں بھر گئیں بعینہ اسی طرح جس طرح برسات کے مہینے کی چودھویں رات میں یکایک بادل پھٹ کر چاند نکل آئے اور دنیا کو اپنے نور افشاں چہرے کے عکس سے منور کر دے۔ آپ نے اپنی امت کے لیے کوئی ایسی بات جس کی پہلے ضرورت تھی یا آئندہ ضرورت واقع ہوتی محل طلب باقی نہیں چھوڑی۔ ہر مسئلے ہر شخص میں انکو کافی

(بقیہ صفحہ ۹۳) یہ ہے تو یہی بے تحیر کمال نوسے علیہ و نظریہ جملہ رہنما بیان و دیان عالم پر آپ کی نفوذ و امتسیا :
 و سروری و سروری فضیلت و علو مرتبت کی دلیل ہے اور یہی پکا کمال اخصیبت و علو مرتبت آپ کے سید المرسلین امام الاطین
 و تاجرین ہونے کی دستاویز و لحد اللہ علی ذلک و علی اللہ علی خیر علقہ وسلم ۛ

سے زیادہ مواد معرفت ہم پہنچا کر دوسروں کے سامنے دست سوال دراز کرنے سے سستی کر دیا۔ اللہ تعالیٰ
ارشاد فرماتا ہے اُولَہِمْ یَکْفُہُمَا اَنَا اَنْزَلْنَا عَلَیْكَ الْکِتَابَ یَتْلُو عَلَیْہِمَا فِی ذَٰلِکَ لَوْحًا وَّذَکَرٰی لِقَوْمٍ
یُؤْمِنُوْنَ (کیا لوگوں کے لیے یہ امر کافی نہیں ہے کہ ہم نے تم پر کتاب نازل کی جو انھیں سنائی جاتی ہے بلکہ یہ امر ہماری
رحمت پر مبنی ہے اور ایمان والوں کے لیے ایک بصرہ ہے) یعنی اب آپ کی تعلیم کی بعد تکمیل دین کے لیے کسی دوسری
تعلیم کی حاجت نہیں ہے۔ لہٰذا ترجمہ ۵۰ اچھے تو آوردہ بہر دو عالم بس است ۴ شاہین مخیت اول و ختم کتاب
باسے بسطہ وسیم ناس کا مجموعہ بس ہے اس آیت پاک کی شان نزول ابو داؤد رحمہ کی حدیث کے مطابق
جسے انھوں نے اپنی مرسل میں روایت کیا ہے یہ معلوم ہوتی ہے کہ ایک بار صحابہ رضوان اللہ علیہم میں
سے کسی کے ہاتھ میں تورات کا ایک جزو دیکھا تو اپنے ملاحظہ فرما کر ارشاد کیا کہ کسی قوم کی گمراہی کے لیے
یہ کافی ہے کہ اپنی کتاب کو جو ان کے بنی پر اتاری ہے چھوڑ کر دوسروں کی کتابوں کا اتباع کریں اللہ تعالیٰ
نے اس ارشاد کی تصدیق میں یہ آیت نازل فرمائی ہے عَنِ النَّبِیِّ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَا نَدَّ رَاہِیْنَ
بَعِثْ اَصْحَابَہُ قِطْعَۃً مِّنَ التَّوْرَۃِ فَقَالَ کَفٰی بِقَوْمٍ ضَلَّوْا اَنْ یَّتَّبِعُوْا کِتَابًا یَغِیْرُ کِتَابِہُمَا اَنْزَلَ عَلٰی نَبِیِّہِمَا نَزَلَ اَنْ
عَزَّوَجَلَّ یُضَدِّقُ ذَٰلِکَ اُولَہِمْ یَکْفُہُمَا اَنَا اَنْزَلْنَا اِلٰی اَحْمَدَ الْاٰیۃ۔ بہر حال یہ ارشاد ایسے شخص کے حق میں ہے جو
اپنے بنی کی کتاب چھوڑ کر دوسری کتاب (سابق) میں کہ وہ بھی منزل من اللہ ہی کیوں نہ ہو کوئی امر دین
تلاش کرے وائے بر حال ان اشخاص کے جو اللہ پاک اور اس کے رسول مکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے کلام
ہدایت انجام پر ماوشملہ کے عقلی اقوال کو مقدم رکھ کر انھیں اپنے اعمال و استدلال کا مدار کاٹھیر لیتے ہیں
حالانکہ کوئی راستہ وصول الی الحق کا ایسا نہیں ہے جو بانی واقعی صلی اللہ علیہ وسلم نے امت کو نہ بتا دیا
ہو جس قدر اچھی باتیں تھیں وہ ایک ایک کر کے آپ نے ارشاد فرما دیں اور جتنی بُرائیاں تھیں نام بنام ان
سے مطلع فرما کر احقران کا حکم صادر فرما دیا۔ حدیث شریف میں آپ کا ارشاد وارو ہے۔ مَا تَوَكَّلْتُ مِّنْ شَیْءٍ
یَعْرِیْکُمْ اِلَّا بِیْلَیْئَۃٍ اَوْ قَدَامَ تَکْہِیْہُ وَلَا مِّنْ شَیْءٍ یَعْرِیْکُمْ اِلَّا النَّارُ اَلَا وَقَدْ نَهَیْتُکُمْ عَنْہُ (جو باتیں
تم کو جنت سے قریب کرنے والی ہیں ان میں سے کوئی بات میں نے نہیں چھوڑی جس کا تم کو حکم نہ دیا ہو اور نہ کسی ایسی
بات سے روکنے میں جو تم کو دوزخ سے قریب کر دے درگزر کی ہے) ابو ذر رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہے لَقَدْ تَوَكَّلْتُ رَسُوْلَ اللہِ
صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمْ وَمَا طَارَ بِرُفْقَابِیْ جَنَاحَیْہِ فِی السَّمَآءِ اِلَّا اَذْکُرُ فَاَمَنَہُ عَلٰی (رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم نے دنیا سے مفارقت ایسی حالت میں فرمائی ہے کہ عام مسائل دین و دنیا پر آسمان پر اڑنے والا کوئی
جانور بھی ایسا نہیں جس کے متعلق ہکو پوری کارآمد معلومات ہم نہ پہنچا دی ہو) یہی نہیں کہ آپ نے ہکو صرف
وہ امور جو ہمارے روزانہ تعلقات زندگی با اعمال سے تعلق رکھتے ہیں تعلیم فرمائے ہوں بلکہ آئندہ

بعد موت قیامت تک جو حالات ہمو پیش آئے وائے ہیں اور جس طرح ہم اپنے رب کے حضور میں حاضر کیے جائیں گے ایسی کامل وضاحت و صراحت سے کہ جس سے زیادہ ممکن نہیں ارشاد فرماتے ہیں۔ کسی علم نافع کا کوئی ایسا طریقہ جو بندوں کو اللہ تبارک و تعالیٰ کی قربت نصیب کرنے والا ہے بن بتایا نہیں چھوڑا ہے۔ اور کوئی ایسی مشکل اس مرحلہ میں نہیں جن کی تشریح و تفسیر کامل فرما کر راستہ صاف نہ کر دیا ہو۔ گویا اللہ تعالیٰ نے آپ کے واسطے سے بھٹکے ہوئے دلوں کو شاہراہ ہدایت پر لگا دیا اور ان میں جمل و شرک و غیرہ انواع و اقسام کی جو بیماریاں تھیں ان سے شفا عنایت فرمائی۔ ان حالات پر نظر کرتے ہوئے کیا کسی دوسرے کی نسبت کہا جاسکتا ہے کہ وہ بمقابلہ ذات باریکات محدود و نسا کا مستحق و احق ہے۔ نہیں ہرگز نہیں۔ خدائے تعالیٰ آپ کو امت کی جانب سے اس الطاف جزیل کی جزائے خیر جو سب جزاؤں سے افضل ہو سکتی ہے عطا فرمائے۔

آیت شریفہ و عارسلناک الاحمہ للعالمین کی تفسیر میں مفسرین کے ذوق و قول ہیں جن میں سے اصح القولین یہی قول ہے کہ اس جملے کا محل اپنی عمومیت پر ہے (یعنی آپ کا رحمہ ہونا عام ہے) کا قریب یا مسلم سب مخلوق کے لیے وجود سراپا بہود و رحمت ہے) اس تقدیر پر تعلیم کا اثبات دو طریقوں سے ہوتا ہے۔ پہلا طریقہ یہ ہے کہ آپ کی رسالت سے عام مخلوق کو جو نفع حاصل ہوا ہے اس میں مخلوق کی چند حالتیں ہیں۔ ایک گروہ وہ ہے جس نے آپ کا اتباع کیا اور وہ اس کی وجہ سے دین و دنیا کی اعلیٰ منازل کرامت پر فائز ہوا دوسرا فریق معاندین و مخالفین کا ہے جس نے آپ کی مخالفت میں جنگ و جدل کا راستہ اختیار کیا اور انجام کار اپنے کینفر کردار کو پہنچ کر بہت جلد دنیا سے چل بسا۔ اس فریق کے لیے درحقیقت یہی امر بہت بڑی رحمت تھا کہ آئندہ عمر کے

مہ یہاں انجیل برنا باس حواری کا ایک حوالہ دیجیے و مناسبیت موقع سے غالی نہیں۔ اس انجیل میں نفیس بیان حالات عشر و نشر مرقوم ہے۔ کوئی ایسا نہیں کہ جس کا گزرد و زرخ میں خود گویا یہ جملہ ان منکدہ الا وادھا آیت قرآنی کا لفظی ترجمہ ہے) یہاں تک کہ رسول اللہ کا جی وہاں سے گزرنا ضروری ہے (اس انجیل کا سیاق یہ ہے کہ جہاں لفظ رسول اللہ استعمال ہوتا ہے وہاں اس نے ذات حضرت خاتم المرسلین علیہ وسلم مقصود ہوتی ہے جس کا علم تتبع کتاب سے ہو سکتا ہے) اور یہ اس لیے کہ جب تک رسول اللہ وہاں ٹھہرے رہیں گے اس کی آگ ٹھنڈی رہے گی تو کہ سب کو آپ کا رحمت ہونا معلوم ہو جائے « یہی وہ ہشامات صریحہ ہیں جن کے سبب سے منصب عیسائیوں نے اس انجیل کے انجیل ہونے سے ہی انکار کر دیا ہے اور اس کے ناقابل اعتماد ہونے کے بے طرح طرح کی دلیلیں لڑتے ہیں اور پھر بھی کوئی راس نہیں بیٹھتے۔ مترجم

کفر و طغیان سے جو اس کے لیے مزید عقاب و عذاب کا باعث تھے وہ آزاد ہو گیا۔ اور اس کے حق میں یہ موت اس کی زندگی سے بہتر واقع ہوئی۔ ان دونوں کے بعد تیسری جماعت کفار معاہدین کی ہے ان کے حق میں آپ کا رحمت ہونا مسلمہ و واضح شدہ امر ہے اس لیے کہ بمقابلہ دیگر انہماک جنس کے انھوں نے آپ کے نعل عافیت و حمایت میں جیسی اطمینان و عافیت کی زندگی بسر کی ہے وہ کسی تضرع کی محتاج نہیں جو تھا طایفہ منافقین کا ہے۔ ظاہر ہے کہ اس فریق نے بھی آپ کے رحمت ہونے سے کچھ کم فائدہ نہیں حاصل کیا۔ محض زبانی جمع خرچ کی بدولت یعنی اپنے آپ کو مومن ظاہر کر کے اس مراعات میں جو عام مسلمان کے ساتھ مرعی بھی ہمیشہ شریک رہے۔ اب ان سب سے گزر کر پانچویں درجے میں وہ لوگ باقی رہ جاتے ہیں جو زمانہ رسالت میں دور و دراز مقامات پر تھے یا بعد زمانہ رسالت عالم وجود میں آئے۔ ان کے حق میں آپ کا رحمت ہونا یوں محقق ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کے اعزاز و اظہار شریف و کرامت میں عذاب عام کے نازل کرنے کا طریقہ جو ائم سابقہ کی تباہی و بربادی کا باعث ہوا ہے ایک قلم موقوف فرما دیا اور یہ سب اس سے محفوظ رہے۔

دوسرا طریقہ یہ ہے کہ آپ فی الحقیقت ہر شخص کے لیے رحمت ہیں مومنین نے اس رحمت کو قبول کر کے اس سے دین و دنیا کا نفع اٹھایا اور کفار اسے رد کر کے اپنی حالت میں گرفتار اس نعمت سے محروم رہے اگر انھوں نے ایسا کیا تو ان کا یہ فعل آپ کی ذات با برکات سے نفی رحمت کا باعث کسی طرح نہیں ہے ایک دوا جو کسی مرض کے لیے بالخاصہ مفید ہو مریض کے استعمال نہ کرنے سے اس کا خاصہ نہیں مٹا کر تا ہے۔ اگر نہ بیند بزور شہرہ حمہ + چشمہ آفتاب را چہ گناہ۔ نظری طور پر اللہ تعالیٰ نے جو سکرام اخلاق و محاسن الطاف ذات گرامی میں ودیعت فرمائے تھے ان پر غور کرنے سے کوئی شخص آپ کی حمد و ثناء سے باز نہیں رہ سکتا جو لوگ فطرت انسانی پر غور کرنے کے خوگر ہیں دوسرے بڑے سے بڑے انخاص کے مقابلے میں جب وہ آپ کی سیرت و حالات کا مطالعہ کرتے ہیں تو بہت جلد اس نتیجے پر پہنچ جاتے ہیں کہ بہترین اخلاق و اعلیٰ اوصاف بشری جس حد و غایت تک ہو سکتے ہیں وہ سب اپنے انتہائے مدارج کمال کے ساتھ حضور والا کی ذات جامع الصفات میں موجود تھے۔ یہ امر متفق علیہ ہے کہ آپ اپنے زمانے میں سب سے زیادہ خلیق سب سے زیادہ امین سب سے زیادہ سچے سب سے زیادہ سخی۔ تکلیف کے وقت سب سے زیادہ تحمل المراج قدر و قلبہ کے عالم میں سب سے زیادہ درگزر فرمانے والے تھے شدید سے شدید جاہل کے مقابلے میں آپ حلم سے کارفرما ہوتے تھے کسی کی بدتمیزی پر غصہ و بد مزگی طبع کا کیا ذکر کبھی اس کا نشان تک ظاہر

ذہری نے پاتا تھا۔ یہ وہ وصاف ہیں جن کی پیشین گوئی آپ کی نسبت پہلے سے کتب سابقہ میں موجود تھی
چنانچہ امام بخاری رحمہ اللہ نے اپنی صحیح میں عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ سے اس بارے میں جو روایت کی ہے وہ
توضیح و تائید کلام کے لیے یہاں درج کی جاتی ہے (ان عبد اللہ بن عمرو کو کتب سابقہ کا کچھ علم حاصل تھا)

انہ قال فی صفة رسول الله صلى الله عليه وسلم
فی التوراة محمد عبدی ورسولی سمیتہا المنور
لیس بفظ ولا فیلذ ولا محاب بکلا سواق ولا
یحزنی بالشیئة التیئة ولكن بعفود یعفر
لن اقبضه حتی اقیم به الملة انوجاء وافتح
به اعبنا عبادا اذا انا صا وقلوبا فلفنا حتی یقولوا
لا اله الا الله

عبد اللہ بن عمرو نے کلمہ کھڑیت میں آپ کا ذکر
خیر ان افلاک میں مکر ہے و حمد میرے بندے ہیں اور
میرے رسول ہیں۔ میں نے توکل ان کا نام رکھا ہے
نہ تو وہ دوست و سخت مزاج ہیں اور نہ ظالم بولنے
والے۔ بُرائی کا عرض نہائی سے نہ کرینگے بلکہ معاف اور
درگزر کرنے والے ہوں گے۔ میں اس وقت تک اپنے
پاس نہیں بلاؤں گا جب تک کہ مخلوق کبھی چھڑ کر سیدھے
ماتے پر نہ پڑ جائے۔ میں انہی آنکھوں پر سے کانٹا کیسا
دلوں کو ان کے ذریعے کھول دوں گا یہاں تک کہ میرا ہل
بالا ہو جائے اور کلمہ توحید عالم میں پھیل جائے۔

آپ سب سے زیادہ رحم فرمائے والے خلق پر نہایت مہربان اور دین و دنیا کا نفع پہنچانے والے تھے۔ آپ
کی فصاحت و بلاغت کلام کا یہ حال تھا کہ مختصر الفاظ میں بے انتہا معانی ہوتے تھے۔ صبر کے موقع پر آپ کی
برابر صبر کرنے والا کوئی نہیں دیکھا گیا۔ وفائے عہد میں آپ سب کے پیشرو ہیں۔ ادنیٰ بھلائی کی مکافات
آپ بدرجہا زاہد سلوک سے فرماتے تھے۔ تواضع، ایثار، اپنے دوستوں کی حمایت، اور ان سے دشمنوں
کے دفاع میں جو آپ کا پایہ عالی ہے وہ کسی کو نصیب نہیں ہوا خدا نے تعالیٰ کے احکام پر آپ سب سے

امام بخاری رحمہ اللہ علیہ نے اس متن حدیث کو بواسطہ محمد بن سنان بنظیر منقول سے روایت کیا ہے اور بیہقی و ابن
جریر باختلاف بعض الفاظ بواسطہ ثنی و عثمان بن عریق سے بصیغہ تخریث روایت کرتے ہیں اس روایت میں اتنی زیادتی
ہے کہ ظاہر بن لیسار ناہمی کہتے ہیں کہ عبد اللہ بن عمرو سے یہ حدیث سننے کے بعد مجھے کعب اجاہلے تو میں نے ان سے بطور توثیق
اس کی کیفیت دریافت کی انہوں نے بیحد بلا یک حرف کے اختلاف کے وہی امر بیان کیا جو میں نے عبد اللہ بن عمرو سے
سنا تھا۔ فقط اگر کوئی صاحب مفصل بحث ملاحظہ کرنا چاہے تو تفسیر ابن کثیر میں تحت تفسیر آیت الذین یتبعون الرسول
لبنی الامی و انہ سورہ اعراف ملاحظہ کریں۔ ۱۱

زیادہ عل و قیام فرماتے والے اور نواہی میں سب سے زیادہ محترم رہنے والے تھے آپ کا ذکر خیر خصال
و عادات کا بیان حضرت علی رضی اللہ عنہ نے ان الفاظ میں فرمایا ہے : کان رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم اجود الناس صداداً و اصدق قہماً لہجۃً و الینہم عریکۃً و اکرمہم عشرۃً من راءا بک
عابۃً و من خالطہ معرفۃً احبہ یقولنا عتہ لہما د قبلہ فلا بعدہ مثلاً صلی اللہ علیہ وسلم
رہ صنف روحان فصیح و بلیغ جمالات کی شرح یوں فرماتے ہیں : قولہ کان اجود الناس صداداً
آپ لوگوں کے ساتھ بھلائی کرنے میں سب مخلوق سے زیادہ جواں مرد تھے گویا سینہ مبارک خیر کا
ایک چشمہ تھا جس سے خیر ہمیشہ جاری رہتی تھی آپ جو کچھ کلام فرماتے تھے وہ حسن خلق و ہدایات خیر پر
مشتمل ہوتا تھا۔ بعض اہل علم نے کہا ہے کہ ساری دنیا میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سینے
کی برابر کوئی محل خیر نہ تھا جس میں تمام بھلائیاں سمٹ کر ساگئی جتن قولہ اصدق الناس لہجۃً
یہ آپ کا ایسا مسلہ وصف ہے جس کا اقرار آپ کے ان دشمنوں نے بھی جو ہمیشہ برسرِ جنگ و جدل
رہتے تھے باوجود انتہائی مخالفت کے کیا ہے۔ ہوا خواہ و تبصین در کنار کسی بڑے سے بڑے مخالف
کی بھی ایسی ایک شہادت نہیں مل سکتی جس سے عمر بھر میں آپ کی کسی غلط بیانی کا اثبات ہوتا ہو
مشرکین عرب یہود نصاریٰ جو آپ کے سخت مخالف تھے اور جنہوں نے آپ سے لڑنے جھگڑنے
میں کسی قسم کی کسر نہیں اٹھا رکھی ہے آپ کو برا بھلا کہتے تھے مگر کبھی کسی معمولی کذب کا بھی ان میں سے
کسی نے آپ پر الزام نہیں لگایا ہے اس باب میں مسطور بن مخرمہ کا واقعہ یاد رکھنے کے قابل ہے وہ
کہتے ہیں کہ میں نے اپنے ماموں ابو جہل سے دریافت کیا کہ تم لوگوں نے کبھی دعوت رسالت سے پہلے
بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر (دورِ رخ بانی یا کسی بُرائی کا) الزام لگایا ہے یا نہیں۔ ابو جہل
نے جواب دیا کہ اے میرے بھائی خدا کی قسم ایسا کبھی نہیں ہوا۔ محمد جس زمانے میں نو عمر جوان تھے
ہم سب لوگ ان کو امین کہا کرتے تھے پھر جب کہ وہ اب بوڑھا پلے کے لگ بھگ آگئے ہیں کیا
موقع جھوٹ بولنے کا باقی رہا ہے۔ میں نے کہا کہ جب صورت حالات یہ ہے تو ان کا اتباع نہ کرنا
افسوسناک امر ہے۔ انہوں نے کہا بات یہ ہے کہ حصول شرف و مجد میں ہم اور بنو ہاشم کبھی ایک
دوسرے سے پیچھے نہیں رہے ہم میں اور ان میں ہمیشہ سے یہ لاگ ڈانٹ رہی ہے جب کبھی انہوں
نے لوگوں کو کھانا کھلایا یا پانی پلایا اپنے جوار میں لیا تو ہم نے بھی ان امور میں ان کے مقابل بڑھ چڑھ کر
حقہ لیا ہے لیکن اب اس خاندان میں نبوت آ جانے سے ہمارے پاس اس کمی کے پورا کرنے کا کوئی
ذریعہ نہیں ہے پھر اس صورت میں مصالحت ہو تو کیسے اور ننگ اتباع گوارا کیا جائے تو کس مل سے۔

دعویٰ نبوت کی تکذیب کی وجہ سے جو کچھ تکذیب طبع مالی میں کبھی کبھی پیدا ہو جا کر مانتا تھا خدا کے تعالیٰ اس کے رفع کرنے اور آپ کو نسلی بخشش کی غرض سے ارشاد فرماتا ہے قد فعلما نہ یعزفک الذین یعزفون ^{بہم}

لا یکذبونک ولکن الظالمین بآیات اللہ یجحدون ولقد کذبت رسل من قبلك فصدروا علی

ما کذبوا وادذوا حتی اتاہم نصرنا وکلامبدل لکلمات اللہ ولقد جاءک من بناء المرسلین

ریشک کفار تمھاری نسبت جو کچھ کہتے ہیں اور تم کو اس سے جس قدر تکلیف پہنچتی ہے ہیں وہ سب معلوم ہے لیکن تمہیں ان کی بیوقوفی کا کچھ خیال نہ کرنا چاہیے اس لیے "یہ ظالم تمھاری تکذیب نہیں کرنے درحقیقت ہماری تشاہدات کے شکر ہیں" اور ان کا تو ہمیشہ سے یہی دستور ہے "تم سے پہلے جو رسول بھیجے گئے تھے ان کو بھی انھوں نے (ایسا ہی)

جھٹلایا ہے مگر انھوں نے ان کی ذہنوں اور تکذیب پر صبر کیا یہاں تک کہ ہماری مدد ان کے شامل حال ہوئی اور انھوں

نے فتح پائی۔ ہمارے احکام کا کوئی بدلنے والا نہیں ہے اور یہ پیغمبروں کے حالات تو تم کو معلوم ہی ہو چکے ہیں (قولہ

الینھم عریکہ یعنی آپ کا برتاؤ ابنا جس سے ہمیشہ نہایت نرم ہوتا تھا اگر آپ کی دعوت کیجاتی

تھی تو بلا کاٹ و جاہست داعی آپ بلاتامل قبول فرمایتے تھے ہر حاجت مند کی حاجت پوری فرماتے

تھے۔ کوئی سائل آپ کے حضور سے محروم نہیں جاتا تھا۔ صحابہ رضی اللہ عنہم اگر کسی کام میں آپ کی شرکت

چاہتے تھے تو آپ ان کی موافقت فرما کر شریک حال رہتے تھے۔ جبکہ آپ کی توجہ کسی کام کی جانب

بمذول ہوتی تھی تو آپ ان سے مشورہ فرماتے تھے (استبداد علی حکام کا نفاذ نہیں تھا) ان میں سے جو

کوئی اچھے کام کرتا تھا آپ وہ قبول و پسند فرماتے تھے اور جس سے کوئی خطا سرزد ہوتی تھی اس سے

درگزر کرتے تھے قولہ اکو مہد عشرۃ - یعنی آپ اپنے جلس کے ساتھ بہترین طرز معاشرت استعمال

فرماتے تھے چہرہ مبارک پر کسی کے سامنے کبھی ترشی کے آثار نہیں پیدا ہوتے تھے گفتگو میں سختی و کرخلی کا

بشر سے بد مزگی کے اظہار کا کبھی شائبہ تک نہ پایا جاتا تھا۔ کسی کی لغزش زبان پر کبھی گرفت نہیں

فرماتے تھے۔ اگر منافی آداب صحبت و حفظ مراتب کسی سے کوئی بات سرزد ہوتی تو آپ اس سے

اس طرح چشم پوشی فرمایتے تھے کہ گویا وہ پہلو ہی درمیان میں نہیں آیا۔ غرض یہ کہ اپنے جلس کے ساتھ جو

انتہائی منفصائے اخلاق و روحانیت و رواداری ہے آپ اس سے دریغ نہیں فرماتے تھے۔ جو شخص

آپ سے ملتا تھا وہ آپ کے لطف و کرم تو اضع و احسان اخلاق و مدارات نصائح خیر سے متاثر ہو کر

فورا کہہ اٹھتا تھا کہ آپ اس کے نزدیک احب الناس ہیں۔ اس لیے کہ آپ کے اس طرز معاشرت

سے بہتر کوئی دوسرا طریقہ دونوں پر اپنا سکھ محبت جمائے کا نہیں ہے۔ حضرت حسین رضی اللہ عنہ فرماتے

ہیں کہ میں نے اپنے والد بزرگوار حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے آپ کا طریقہ سلوک اپنے ہم نشینوں کے

سے تھوہریاقت کی تو انہوں نے جواباً یہ ارشاد فرمایا۔ آپ ہمیشہ شگفتہ بیانی رہا کرتے تھے منساری اور نرم

مزاجی کی شان بڑھی ہوئی تھی۔ نہ تو آپ کی طبیعت میں
دشمنی و دشمنی تھی اور نہ آپ جدا کر بات چیت فرماتے
آپ شخص گو بھی نہ تھے کسی کی عیب جہنی یا مداحی بھی
نہیں فرماتے تھے جو چیز کھانے میں پند نہ ہوتی آپ
اُس کی بُرائی نہیں فرماتے تھے صرف نہ کھانے پر
اکتفا فرماتے تھے اور جو فدا مرغوب ہوتی تھی اس کو
خواہ کوئی کتنی ہی رغبت دلاے متنازع سے زیادہ تناول
نہ فرماتے تھے آپ نے جن باتیں طبیعت سے بالکل
نکال ڈالی تھیں ایک تو آپ کسی کی مذمت و عیب
گہری نہیں فرماتے تھے۔ دوسرے کسی کی چھپی ہوئی
باتوں کی بڑھ نہیں لگاتے تھے تیسرے کوئی ایسی
بات جس میں حصول ثواب کی امید نہ ہو آپ زبان
مبارک سے نہیں نکالتے تھے آپ کی گفتگو کے وقت
آپ کے ہنسنے اس کو نہایت ادب و سکوت سے
متوجہ ہو کر سننے تھے گو یا سروں پر چڑیاں بیٹھی ہوئی ہیں
جب آپ کی گفتگو کا سلسلہ ختم ہو جاتا تو وہ رگ بات
چیت کرتے تھے۔ آپ کی صحبت میں ایک دوسرے
پر روضہ و فرح یا دغل و در معقولات نہیں کرنا تھا جب تک
گفتگو کر کے والا اپنی گفتگو ختم نہ کرے سب خاموش رہتے
رہتے تھے۔ جن باتوں پر دوسروں کو ہنسی آتی تھی یا
تعجب ہوتا تھا آپ بھی ہنسنے اور تعجب فرماتے تھے۔ اگر
کوئی نوادر کسی بات یا سوال میں کوئی نئے نمیزی کر دیتا
تھا تو آپ بجائے ناراض ہونے کے "مہر فرماتے تھے
جہاں تک کہ آپ کے اصحاب دوسری طرف توجہ نہ دلاتے

كان ذا ثم البشر سهل الخلق لين الجانب ليس
بفظ ولا غليظ ولا سخاب ولا فحاش ولا عتياب
ولا مداح ينفخ في عمل ولا يشتم ولا يري من
ولا يحب فيه قد ترك نفسه من ثلاث كان
اولهم احد اوله عيبه ولا يظبط عودته
ولا يتكلم الا فيما رجا ثوابه واذا تكلم اطرق
جلسا ولا كانا على رؤسهم الطير فاذا سكنت
تلكموا لا يتنازعون عند الحديث من تكلم
عند الصلوة حتى يفرغ حديثهم عنده
حديث اولهم ليضحك مما يضحكون منه وتعجب
مما يتعجبون منه ويصبر للخراب على الجفوة
من منطقته ومسأله حتى اذا كان اصحابه
ليستجلبونهم ويقول اذا رايتهم طالب حاجة
يطلبها فارقد ولا يفعل التناء الا من
مكاف ولا يقطع على احد حديثه حتى يجوز
فيقطعه بغير اذنيام

آپ کی ہر بیت بھی کہ جب کسی طالب حاجت سے واسطہ
پڑے تو اس کے ساتھ طاہمت و سلوک کرنا چاہیے۔ آپ
کسی سے اپنی تعریف سننا بھی پسند نہیں فرماتے تھے
مگر بطور واقعت کے۔ بینک کوئی ضرورت واقع نہ ہو
آپ کسی کا قلع بھگم نہیں فرماتے تھے اور اس کی بھی
یہ صورت ہوتی تھی کہ یا تو کلام کی ممانعت فرما دیتے تھے
یا جلسہ برخواست فرماتے تھے۔

قوله من رآہ بدیہۃ ہابہ ومن خالطہ معرفۃ احبۃ یہ دونوں امر یعنی اجلال و محبت ایسے
اوصاف ہیں جنہیں خدا کے تعالیٰ بالخصوص ارباب صدق و اخلاص میں جمع فرماتا ہے ایک طرف
تو یہ حالت بھی کہ آپ کو دیکھتے ہی اول نظر میں آدمی کا دل خواہ وہ دشمن ہی کیوں نہ ہو آپ کی تعظیم و
اجلال سے لرزتا ہو جاتا تھا اور اضطرابی طور پر آپ کا رعب اس کو لرزہ بر اندام بنا دیتا تھا۔ اور دوسری
جانب یہ صورت بھی کہ اگر بخودی سی بھی کسی کو دولت ہمنشین حاصل ہو گئی تو وہ دنیا و مافیہا سے زیادہ
آپ کے ساتھ محبت کرنے لگتا تھا۔ محبت کا کمال یہ ہے کہ تعظیم و بدل کے ساتھ وابستہ ہو۔ ہر محبت
بغیر تعظیم و ہیبت کے و ہر تعظیم بغیر محبت کے ناقص ہوا کرتی ہے مثلاً کسی بابر و ظالم حاکم کی جب تعظیم
کی جاتی ہے مہم قصبے نہیں ہوتی بادل نا خواستہ ایک بوجھ اتارا جاتا ہے اور جب یہ صورت سے تو
لا محالہ وہ ناقص ہے۔ لیکن یہ کمال محبت جس کے لئے تعظیم و ہیبت لازم و ملزوم ہے جتنا محبوب کی
ذات میں صفات کمال بوجہ اتم موجود ہوں محبوب کے دل میں اس کی طرف سے شکن نہیں ہوتی چونکہ
ذات باری تعالیٰ میں یہ صفات کمال جملہ محبوبین سے زائد پائی جاتی ہیں اس لیے وہی سب سے زیادہ
محبت و تعظیم و اجلال کی مستحق ہے۔ دل کا ہر گوشہ ان سے بھرا ہوا رہنا چاہیے۔ خدا نخواستہ اگر اسی
نوعیت سے دل میں کسی دوسرے کا بھی دخل ہے تو یہی وہ شرک ہے جسے وہ کبھی معاف نہیں فرماتا
اسے یہ کسی طرح پسند نہیں کہ اس کے اور دوسروں کے درمیان مساوات برتی جائے۔ آپہ کریم
ومن الناس من يتخذ من دون الله انداداً یحسبونہم کحب الله والذین آمنوا أشد حبا لله
و بعض انسان ایسے ہیں کہ جنہوں نے سوائے خدا کے اور دوست بنا رکھے ہیں اور وہ ان کے ساتھ ایسی ہی محبت
کرتے ہیں جیسی کہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ کرنا چاہیے۔ لیکن ایمان والے سب سے زیادہ خدا کے ساتھ محبت رکھنے والے
ہیں، میں اللہ تعالیٰ نے تنبیہ فرما دیا ہے کہ غیر اللہ کی محبت اُسی نوعیت سے جو اس کی ذات پاک ہے

لیے مخصوص ہے اس کا شریک ٹھیرانی کی مترادف ہے۔ شرک لیے یہ ضرور نہیں کہ اللہ تعالیٰ کی
 ہر صفت کسی میں تسلیم کی جائے۔ حشر و نشر کے بعد اہل نار اپنے معبودان باطل سے مخاطب ہو کر
 کہیں گے تا اللہ ان کنا لعی صلاہ میں اذ فتویکھ رب العالمین ۵ (بیک مذاک قسم ہم بڑی ہی
 گمراہی میں مبتلا تھے جو تم کو رب العالمین کی برابر ٹھیراتے تھے) چونکہ امور عظیم و اہم ذات و غیرہ میں کفار نے ان
 معبودان باطل کو کبھی خدا کا ہم تپہ نہیں ٹھیرایا ہے تو ظاہر ہے کہ اس خطاب میں جس مساوات کا ذکر ہے
 وہ وہی محبت میں مساوات ہے جو یہ لوگ ان کے ساتھ کیا کرتے تھے اور جس کا صرف اکیلا خدا ہے
 لٹائی ہی مستحق ہے۔ عبادۃ کی حقیقت بھی یہی حب و ذل ہے جسے بالفاظ دیگر اجلال و اکرام کے ساتھ تعبیر
 کیا جاتا ہے اور جس کے ساتھ اللہ تعالیٰ نے اپنی ذات پاک کو آیت شریفہ بتا دیا اسم ربك
 ذي الجلال والاكرام میں متصف فرمایا ہے اس آیت کی تفسیر میں اصح القولین یہی قول ہے کہ
 ان الجلال هو التعظیم والاكرام هو المحب ۵ پس اس حالت میں جو محبت و تعظیم کسی بشر کی کجائی
 ضرور ہے کہ اس کا موضوع خدا ہی کی تعظیم و محبت ہو چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی جس قدر
 تعظیم و محبت کی جاتی ہے درحقیقت وہ خدا ہی کی تعظیم و محبت پر مشتمل ہے قاعدہ ہے کہ مرسل کا
 اکرام ہمیشہ مرسل کی وجہ سے اور اسی کے قدر و مرتبہ کے اعتبار پر ہوتا ہے۔ امت جنہی محبت و تعظیم
 آپ کے ساتھ کرتی ہے وہ خدا ہی کی محبت و اجلال کی بنا پر ہے۔ اور خدا ہی کے واسطے ہے۔ اور
 جو محبت خدا کے واسطے ہے وہ دراصل خدا ہی کی محبت ہے۔ یہی حال صحابہ کرام و تابعین و تبع تابعین
 و ائمہ دین و دیگر بزرگان امت کی محبت کا ہے کہ وہ خدا کے تعالیٰ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم کی محبت و اجلال کی فرع ہے یعنی چونکہ ان بزرگواروں کے دل میں اللہ تعالیٰ و رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت و تعظیم تھی ہم نے اُس کی وجہ سے ان کی محبت و عظمت کی بہر حال اس
 جملہ کا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو کمال ہیبت اور جذب قلوب سے بہرہ ور فرمایا تھا۔
 یہ دونوں ایسی باتیں ہیں کہ (جب تفاوت درجات) جن میں ہر مومن مخلص کا حصہ ہے حسن بصری
 نے فرمایا ہے ان المومن تر دق حلاوة و محابة (مومن کی شان یہ ہے کہ اس میں دل کشی اور محبت
 دونوں صفتیں موجود ہوں) آپ کی ذات مبارک میں ان صفات کا اجتماع اس کثرت سے واقع ہوا
 تھا کہ صحابہ کرام کے دلوں میں نہ تو آپ سے زیادہ کسی کی محبت تھی اور نہ اس قدر کسی کی ہیبت و
 عظمت عمرو بن عاص رضی اللہ عنہ نے مسلمان ہونے کے بعد بیان کیا کہ حالت کفر میں کوئی شخص رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم سے زیادہ مجھے دشمن نظر نہ آتا تھا مگر جب سے مشرف باسلام ہوا ہوں آپ سے

زیادہ مجھے کوئی دوست نہیں ہے اور نہ میری آنکھوں میں اتنا کسی کا وقار ہے اگر آج تم مجھ سے آپ کا
 پورا پورا حلیہ دریافت کرنا چاہو تو میں نہیں بتا سکتا اس لیے کہ آپ کے اجلال کی وجہ سے کبھی ایسا
 نہیں ہوا کہ آپ پر بھرپور نظر پڑ سکی ہو۔ عروہ بن مسعود نے آپ کی خدمت سے واپس جا کر قریش
 کے سامنے آپ کے دربار نبوت کا اس طرح تذکرہ کیا ہے کہ میں نے کسری اور قیصر اور دوسرے بادشاہوں
 کے دربار دیکھے ہیں مگر جس قدر تعظیم و تکریم اصحاب محمدؐ محمدؐ مسلم کی کرتے ہیں کسی بادشاہ کے درباریوں
 کو اُس کی اتنی تعظیم کرتے ہوئے نہیں دیکھا۔ یہاں تو یہ حال تھا کہ کسی کی یہ مجال نہ تھی کہ نظر اٹھا کر
 بھی آپ کی طرف دیکھے۔ آپ نے کسی طرف تھوکا کہ ایک نہ ایک نے زمین پر گرنے سے قبل اسے
 ہاتھ میں لے کر مونہ اور سینے پر مل لیا۔ آپ کے وضو فرمانے کے وقت مستعمل پانی لینے کے لیے ایک
 دوسرے پر ٹوٹا پڑتا تھا۔ یہ سب شہادات اس امر کی دلیل ہیں کہ ذات مبارک میں تواضع و
 کی حقیقت بدرجہ اتم و دلالت مٹی جس کے لحاظ سے آپ کا اسم مبارک محمدؐ صلی اللہ علیہ وسلم
 رکھا جاتا ہے اس اسم بلسمے اور لفظ مطابق معنی ہے محمدؐ اور احمدؐ میں فرق معنی کے متعلق
 دو تاویلیں ہیں ایک یہ کہ محمدؐ کی حقیقت ایسا محمود ہے جس پر یکے بعد دیگرے بتواتر حمد واقع
 ہو اس صورت میں شائر نے دالوں کی کثرت بنا کر یہ لفظ دال ہو گا جو ذات محمود میں کثرت موجب
 حمد کی مستلزم ہیں۔ اور احمد چونکہ افضل التفضیل کا صیغہ ہے اس کا دالوں یہ ہو گا کہ آپ جس شمار
 کے مستحق ہیں وہ اُس شمار سے جس کا استحقاق دوسروں کو افضل و اعلیٰ ہے۔ اس تاویل کے لحاظ سے
 دونوں ناموں میں یہ فرق معنی ہے کہ لفظ محمد میں زیادت حمد باعتبار کیست و مقدار ہی یعنی آپ
 اس امر کے مستحق ہیں کہ آپ کی شمار زیادہ کی جائے۔ اور لفظ احمد میں زیادت حمد بلحاظ کیفیت ہے
 یعنی افضل شمار آپ کی نسبت استعمال کی جائے۔ دوسری تاویل یہ ہے کہ لفظ محمد کے وہی معنی
 اور وہی شان جو اوپر بیان کی گئی ہے اپنی حالت پر قائم رکھی جائے اور لفظ احمد کے معنی یہاں
 قرار دئے جائیں جس کی حمد اپنے رب کی بارگاہ میں جملہ عابدین کی حمد سے افضل و اعلیٰ ہے اس صورت
 میں پہلا نام بدستور سابق معنی کے بتواتر محمود ہونے پر دلالت کریگا اور دوسرا سب سے زیادہ اپنے
 رب کے عابد ہونے پر۔ یہ تاویل اس بنا پر ہے کہ جماعت بعصر میں کے نزدیک افعَل کا وزن
 جو تفضیل و تعجب کے لیے آتا ہے وہ فعل فاعل پر مبنی ہوتا ہے نہ کہ فعل مفعول پر (اس مقام پر
 اثبات دعویٰ میں جو قواعد نحوی و صرفی بیان کی گئی ہیں ان کو قلم انداز کیا جاتا ہے)

فصل = ایکٹ گروہ کا جن میں ابو القاسم سیلی رح بھی شامل ہیں یہ خیال ہے کہ آپ کا نام نہی قبل اس کے کہ محمد رکھا جائے احمد رکھ دیا گیا تھا چنانچہ مسیح علیہ السلام نے آپ کی تشریف آوری کی بشارت اسی نام سے دی ہے (یعنی آیت و مبشر ابوسول باقی من بعدی اسمہ احمد) میں اس کے سوا ایک حدیث طویل میں ضمن سوال جواب موسیٰ ۲ وارد ہوا ہے کہ جناب موصوف نے درگاہ رب العزت میں

سلسلہ جن حضرات نے تقدیم و تاخیر اسماء کی بحث میں نکتہ ذہنی و معنی طرزی سے کام لیا ہے ان کے استدلال کی بنا اور اس قیاس کا مدار صرف کلام پاک کی وہ آیت شریفہ ہے جو متن میں نقل کر دی گئی ہے۔ لیکن آیت موصوف سے نہ تو یہ ثابت ہے کہ کتاب مقدس میں صرف ہی اسم پاک یعنی احمد ذکر ہے اور نہ یہ صراحت ہے کہ یہ نام پہلا ہے یا دوسرا۔ بلکہ وہ صرف ایک حکایت قول ہے جس کو نہ تو اس دعویٰ سے کوئی تعلق ہے اور نہ ہونا چاہیے تھا۔ اب باقی رہی اصل کتاب مقدس اس میں بھی کوئی ایسی شہادت دستیاب نہیں ہوتی جو اس دعوے کی مخالفت یا موافقت میں سے کسی پہلو کے لیے مقید ہو۔ بلکہ جب ہم نسخہ جدید میں خود لفظ محمد موجود دیکھتے ہیں تو یہ تقدیم و تاخیر کی ساری بحث اپنی جگہ ہی پر ختم ہو جاتی ہے اور معلوم ہوتا ہے کہ حقیقتاً جدید ہو یا قدیم دونوں ہی عمدہ کی کتابوں میں یہ دونوں اسم مبارک بغیر کسی امتیاز تقدیم و تاخیر کے بعینہ اسی طرح سے کلام اللہ یا عادیث میں مستعمل ہیں۔ استعمال کیے گئے ہیں۔ چنانچہ اس بیان کی تائید میں ہم انجیل برتا باس عاری کی عبارت نقل کرتے ہیں جسے سبیل صاحب نے بھی مع ترجمہ انگریزی و فارسی اپنے مقدمہ ترجمہ قرآن مطبوعہ مشہد اعظم میں قلمبند کیا ہے و یظن کل شخص انی صلیت لکن هذه الاھانة والا ستھزأ بتبغیان الی ان عیسیٰ محمد رسول اللہ فاذا جاء فی الدنیا ینبئہ کل مو من علی هذا الغلط و ترفع هذه الشبهة عن قلوب الناس۔ (ہر انسان یہ خیال کر لگا کہ مجھے سولی دی گئی ہے۔ بلکہ یہ بات آئینہ تسخیر محمد رسول اللہ کی تشریف آوری کے زمانے تک باقی رہے گا۔ جب آپ دنیا میں تشریف لائیں گے اس وقت ہر مومن اپنی اس غلط فہمی سے آگاہ ہو جائیگا اور لوگوں کے دلوں سے شک بالکل نکل جائیگا) اسی نوج پر کتب عمدہ قدیم میں لفظ احمد موجود ہے چنانچہ علامہ ارمن نے جو ترجمہ کتاب اشعیا علیہ السلام کا ۶۶۳ء میں کیا تھا اور وہ مطبعہ انٹونی پر تولی : میں درمیان ۶۶۳ء کے چھپا ہے اس کے باب ۴۷ کی عبارت ہے بسمو اللہ تسبیحاً جدیداً و اذو مسطیبتہ علی ظہرہ واسمہ احمد اللہ تعالیٰ کی نئے سرے سے تسبیح کرو اس کی سلطنت کی نشانی اس کی چمٹ پر موجود ہے اور اس کا نام احمد ہے، اس کے علاوہ بن ہنم نے اپنی سیرت نبوی میں ابن اسحق سے ایک حدیث حسان بن ثابت رضی اللہ عنہ کی روایت کی ہے جس میں وہ فرماتے ہیں کہ میری عرسات آٹھ سال کی تھی اور انا ہوش تھا کہ جو کچھ سناتا تھا اس کو یاد رکھتا تھا اس زمانے میں میں نے ایک یہودی کو ٹیلے پر کھڑے ہوئے سنا کہ وہ دوسرے یہودیوں کو بلارہا ہے جب وہ جمع ہو گئے اور اس طلبی کا سبب انہوں نے دریافت کیا تو اس نے کہنا شروع کیا اللیلۃ بنجد احمد الذی ولد بہ یسعی و ابو نعیم کی روایت میں یولد فی هذه اللیلۃ (یعنی ہمنہ دگر)

عرض کیا کہ یا ربی تعالیٰ میں ایک امت کے بہت بڑے درجات دیکھنا ہوں تو میری امت کو وہی امت بنادے
اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا کہ وہ امت جس کی تم نے بڑی شان دیکھی ہے، امت احمد ہے تمہاری امت نہیں
ہو سکتی تب انھوں نے کمر عرض کیا کہ اگر وہ امت میری، امت نہیں ہو سکتی تو تو مجھے ہی احمد کی امت میں
داخل فرادے۔ ان غوغا پر دونوں شہادتیں اس دعوے کی تائید میں پیش کی جاتی ہیں اور کہا جاتا ہے کہ

بقیہ حاشیہ صفحہ ۱۰۵ کے الفاظ ہیں (آج کی رات میں وہ ستارہ نکلا ہے جو احمد کی پیدائش کی علامت ہے) یہ حدیث ہندوینی
ہے کہ یہودی میں آپ کا اسم مبارک احمد بھی بر بنائے انجاسات و بشارات نبیہم السلام ایسا ہی مشہور و مشہور تھا جیسا کہ محمد مصلم
اور تھرم و تاخیر در حقیقت کوئی وزن نہیں رکھتی ہے۔ عمل الفضل میں منقح تھا یہاں ہے چنانچہ نسخہ عربی کے باب پنجم آیت دہم کی
جارت جہاں علیہ شریف بیان کیا گیا ہے قابل دیر ہے علی اذنی پاؤں میں ہو کلباؤن باجوڑ کا سر اذیم ہ یخلو محمدیم
ذہ ذودی و ذہ منی یا یؤت یوؤ شدہ کھڑہ (ان کا چہرہ اس طرح چمکتا ہے جیسا چاند میں رات کا چاند وہ جہاں سالی ہیں
صنوبر کے مانند وہ بڑے خلیق ہیں وہ بالکل محمد ہیں وہ میرے دوست ہیں وہ میرے محبوب ہیں اسے بروشلیم کی
بیشوں۔ لیکن سب عجائبات ان کتابوں میں ملیں گے جو ششہ اے سے پہلے کی مطبوعہ ہیں اس سلسلے کے بعد دونوں جلد کی
کتابوں میں بہت کچھ زیم ذبیح کر دی گئی ہے جس کے آئینک اس تحریف کا سلسلہ باقی ہے۔ ولد دکان روایات مذہبی اور
پرائی کے خبروں کے لیے تو یہ بحث دیکھی سے غالی نہیں اس لیے کہ جو کچھ باب و اداسے وہ سننے چلے آئے ہیں یا سلف کے
دفاع میں انھوں نے لکھا ہو، دیکھ ہے اس کا اپنی خوش اعتقادی سے وہ نے جون و چر تسلیم کرنے پر مجبور ہیں۔ لیکن دور جدید
کے ترقی یافتہ روشن خیال حضرات کے لیے جو ہر مسئلہ کو فرانس و بلجیم کے بنے ہوئے ہندون کی برقی روشنی میں لندن کی خریدی
ہوئی عینک لٹا کر دیکھنے کے خواہر ہیں۔ جن کے نزدیک اس بنا پر کہ سابلندی کو کہتے ہیں، اور زمین خود ایک سیارہ ہے جس کو
نسبتہ بلندی حاصل ہے، وہی اسکا دوزخکد و ما توعدون کے یہ منے ہیں کہ زمین میں تمہارے لیے ہر قسم کی پیداوار ہے
جس کا تم سے وعدہ کیا گیا ہے (دیکھو رسالہ اصلاح نمبر ۱) سلسلہ مطبوعہ برلن) جو آیہ فلما تفتقد الطیر فقال مالی
کا دالہا ہد میں طیر شاعران لشکر کو و رہد سیلان کے سہیلہ کا نام بتاتے ہیں (ترجمہ قرآن محمد علی احمدی) و رفاضب
بمصالح الجحی کی یہ تفسیر فرماتے ہیں کہ اپنے قبیلے کو ساتھ لیکر جنگ کی طرف نکل جا۔ (رسالہ نور الدین) جن کے لیے غنفا کا
ذکا اس لیے کہ ان کے اسد ف کی تحقیق ہے ایک مضحکہ خیز افسانہ ہے زیادہ وقت نہیں رکھتا مگر ساتھ ہی اسی قسم کے
ایک جانور صیغہ شریوم نامی کا وجود تسلیم کرنے پر اس وجہ سے مجبور ہیں کہ مادہ پرستان مغرب کی تحقیق کے موافق اس
نام کا ایک غفیم الجثہ جانور ازمنہ سابقہ میں ہوا کرتا تھا۔ جو دار و دن کی دم دار تھوری کو خربہ اپنی گردن معلومات کا ہار بناتا
ہے لیکن اس تھوری پر وقوف حاصل کرنے سے قبل اگر ان سے کہا جاتا کہ بادیہ نشین عرب میں عربیہ حاشیہ بھفہ آئندہ

لفظ محمد کے ساتھ آپ کا تسمیہ خصائص قرانی سے ہے۔ اس کے علاوہ ایک دلیل اور بھی بیان کی جاتی ہے کہ احمد فعل التفضیل ہے فعل فاعل سے جس کے معنی احمد الخاملین لربہ (سب محمد کرنے والوں سے اپنے رب کی زیادہ حمد کرنے والا) ہیں اور محمد وہ محمود ہے کہ خلائق جس کی حمد کرے۔ لہذا اس فاعلیت کی بنا پر پہلے آپ کا اسم مبارک احمد ہوا اور بعد طور و وجود محمد (یعنی احمد کا مین ہونے کی وجہ سے) کل زمین

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۱۰۶) صد ہا سال قبل سے یہ خیال اور ایسی روایات موجود ہیں تو کہنے والے پر بے تاثر استخفافاً قوتی لگنے میں ان کو دریغ نہ ہوتا۔ اور خدا معلوم اس سارے تیرہ سو برس کی ارشاد فرمائی ہوئی حدیث کی نسبت جس کو ابو ہریرہؓ سے مسلم و ابوداؤد و امام احمد نے روایت کیا ہے کیا کیا چھ میگوئیاں کرتے۔ ایسے من الا انسان شئی الا یبطلہ الا عظاماً واحد العجب الذنب (انسان کا گوشت پوست جو کچھ ہے وہ سب گل مٹ جاتا ہے مگر ایک ہڈی جو دم کی جڑ ہے) یہ حدیث جو تشریف موت کے بارے میں وارد ہوئی ہے اس امر کی دلیل واضح ہے کہ عرب کا ریڑھ کی ہڈی کو عجب الذنب کے نام سے موسوم کرنا کسی خاص خیال پر مبنی تھا جس کو بعد میں لوگوں نے فراموش کر دیا صرف الفاظ باقی رہ گئے۔ اگر محض تاخر موت کی وجہ سے بر بنائے مشابہت جہاں اس ہڈی کا یہ نام رکھا گیا ہوتا تو منور تھا کہ کھوپری وغیرہ دوسری ہڈیوں کے نام بھی اسی مناسبت سے عجب القرون وغیرہ رکھے جاتے جن کا ایسے نشان ذکر نہیں ہے۔ الغرض ان حضرات ارسطو فطنت کے لیے ذرا مشکل ہے کہ اس بحث سے کچھ دلچسپی لیں خصوصاً اگر کسی مغربی مصلحت کی لکھی ہوئی سیرت محمدی میں بحوالہ منغلطائی یہ دیکھ لیا ہے کہ قبل ان جدہ سما فی سابعہ تو پھر تو یہ ساری بحث کہ آپ کے اسمائے مبارک میں سے کوئی نام مقدم ہے یا عالم وجود میں تشریف لانے سے صد ہا سال قبل آپ کس نام سے موسوم ہو چکے تھے ایک افسانہ سے زاید و قبیح نہیں ہے جس کو تالیان ختک مغز کی خواب پریشان سے اگر تعبیر کریں تو بھی انہیں رد ہے لیکن ہم ان نفوس گرامی سے عرض کریں گے کہ اس بحث کے دو پہلو ہیں ایک تو یہ کہ سب سے پہلے کس نام سے خداوند عالم نے آپ کو آپ کی تشریف آوری سے بہت پیشتر و شناس خلائق کرایا۔ دوسرا یہ کہ آپ کا نام محمد صلی اللہ علیہ وسلم آپ کی پیدائش کے بعد ساتویں دن آپ کے دادا نے رکھا تھا یا یہ کہ خدا کا رکھا ہوا نام ہے۔ ان دونوں پہلوؤں میں سے پہلی بات کو ہم نے اس تقریر میں اچھی طرح صاف کر دیا ہے کہ کتب ہائے عہد قدیم و جدید میں دونوں اسمائے پاک محمد و احمد صلعم بلا کسی امتیاز تقدیم و تاخیر کے اسی طرح مستعمل ہیں جس طرح کہ قرآن مجید و احادیث شریفہ میں لہذا اب اس کی وضاحت و اعادہ کی کوئی حاجت باقی نہیں رہی دوسرے امر کی نسبت ہمارا یہ جواب ہے کہ اول تو یہ قول کہ آپ کی پیدائش سے ساتویں دن آپ کے دادا نے آپ کا نام رکھا جو لفظ قبل روایت کیا گیا ہے بحسب اصول فن خود قول ضعیف ہے اور اگر اس کو (بقیہ حاشیہ صفحہ آئندہ)

آسمان کے رہنے والوں نے آپ کی حمد کی دعا اور لوح میں اور پھر قیامت کے دن اہل معرفت حمد کرینگے۔ دنیا میں آپ کی تشریف آوری سے جو نتائج خیر و مہربان ہوئے اُس پر آپ کی حمد اہل ارض کی جانب سے بتکرارہ آتی ہوئی (جو اس وزن کا خاصہ ہے) تو یہ جملہ امور اس امر کی محبت ہیں کہ احمد کو تقدیم حاصل ہے اور محمد کے ساتھ تسمیہ ہو کر ہے۔ اور یہ ایسی بات ہے کہ جس کا جملہ مومنین اہل کتاب کے عالم انوار کوئے ہیں۔ اُس بارے میں طائر اہل کتاب کی نفس اور اس کی تفسیر میں جو مناقشات ہیں ہم یہاں وہ سب مفصلاً بیان کر دینا مناسب سمجھتے ہیں۔ پہلی نفس یہ ہے کہ انجیل میں آپ کا ذکر خیر لفظ احمد کے ساتھ ہونے سے پہلے توریت میں آپ کا تسمیہ لفظ محمد کے ساتھ ہو چکا تھا۔ اللہ تعالیٰ نے توریت میں

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۱۰۷) ضیف بکھا جائے تو بھی ہمارے خلاف دماغ نہیں ہے اس لیے کہ ہر حکم الہی کے پورا ہونے کے لیے عالم اسباب میں وسایط و ذلالت کی ضرورت ہے لیکن حقیقتاً یہ نام نہی خدا کی کار کھار ہو رہے ہیں اور وہ بھی پیدائش سے کچھ پہلے کا نہیں بلکہ روزِ ازل آپ اس نام سے موسوم فرما دیئے گئے تھے۔ اس بارے میں صحیح روایت ابن اسحاق کی یہ ہے فلا وضعتہ املہ علی اللہ علیہ وسلم ارسلت الی عبد المطلب انه قد ولد لک غلام فآتہ فانظر الیہ فاما ہ فانظر الیہ فاما ہ فانظر الیہ وحدثتہ بمادات حین مل بہ وما قبل لہا فیہ وما امرت ان تسمیہ (آپ کی والدہ شریفہ نے وضع مل سے فارغ ہونے کے بعد حضرت عبد المطلب کے پاس آدمی بھیج کر اطلاع کرائی کہ خدائے آپ کو پوتا عطا کیا ہے آپ ان کو دیکھئے۔ چنانچہ وہ آئے اور اگر دیکھا تو حضرت آمنہ نے ابتدائے مل سے جو عجائبات دیکھے تھے اور جو کچھ آپ کے بارے میں اُن سے دُعا خواہ یا عالم بیداری میں ذریعہ ہالفت (کہا گیا تھا اور ان کو نام رکھنے کی بابت حکم دیا گیا تھا وہ سب حضرت عبد المطلب سے بیان کیا) اس روایت سے ظاہر ہے کہ آپ کا اسم مبارک مبارک محمد خواہ حضرت آمنہ نے رکھا ہو یا ساتویں دن حسب دستور ملک و قوم اس کا اعلان حضرت عبد المطلب نے کیا ہو اپنی طرف سے نہیں تھا بلکہ حکماً تھا۔ اگر خرق عادات کی وجہ سے اس روایت کے تسلیم میں عقل سلیم کو تامل ہو تو ہم کہیں گے کہ جو ہستی برحق آپ کی تشریف آوری سے صد ہا سال قبل آپ کے ہم درسم سے اپنی مخلوق کو مطلع کرنے پر قادر ہے جیسا کہ اُس نے کیا۔ کیا وہ اس امر پر قادر نہیں کہ اپنی مشیت پورا کرتے کے لیے وہی نام جو اس کا پسندیدہ تھا رکھنے پر کسی کے دل و زبان کو مجبور کر سکے۔ کیا آج بھی صورت حضرت محمدی رضی اللہ عنہ کی نسبت آپ کے پیش نظر نہیں ہے۔ خدا جانے کس قدر امتداد زمانی کے بعد دنیا ان کے انوارِ ہدایت سے روشن ہوگی مگر تیرہ سو برس پہلے سے جو ان کا نام ہو کوناد با گیا ہے والدین شریفین حسب مشیت وہی نام رکھنے پر مجبور ہو گئے۔ یہ امر نہ محال عقلی ہے اور نہ خلاف نقل۔ یہاں ابن خلدون وغیرہ نے درود و منظر کا جو انکار کیا ہے اس کی طرف نہ جانا چاہیے اس لیے کہ صریح و صحیح و متواتر احادیث (بقیہ حاشیہ صفحہ ۱۰۷)

جہاں حضرت اُحیٰ کی اولاد میں بارہ بڑے شخص پیدا ہونے کی بشارت دی ہے وہاں آپ کی طرف ان الفاظ میں ارشاد فرمایا ہے سمعنا ما نبادکندہ وایمئنتہ باماد مومنین علماء اہل کتاب کے نزدیک آپ کا اسم مبارک محمد ہونے کے بارے میں توریت کی یہ نص قطعی ہے جس کا قبول کرنا انصافاً وورقاً ناگزیر ہے ہم نے بعض تشریح تورات میں اس متن کی یہ تفسیر دی تھی ہے کہ اگر لفظ = باماد = اور لفظ محمد سے دونوں میم اور کاف دل نکال ڈالی جائے تو پہلے لفظ میں = باد = اور دوسرے میں = ح = باقی رہ جاتی ہے ان دونوں کے اعداد بحساب جمل اٹھ اٹھ ہیں لہذا دونوں لفظوں میں جو قلیل تفاوت تھا اس کو اس مساوات عدل سے مٹا کر ایک کو دوسرے کا قایم مقام بنا دیا۔ یہاں کہا جاسکتا ہے کہ یہ ایک فرضی بات اور خواہ مخواہ کی تاویل ہے جس کا جواب ہماری جانب سے یہ ہوگا کہ یہ تاویل ہماری من گڑھت نہیں ہے علماء یہود بعض الفاظ مشککہ تورات میں ہمیشہ ایسی ہی تاویلیں کرتے ہیں اور پھر وہی سب کے لیے مستند ہو جاتی ہیں بلکہ یہ اس امر کی دلیل ہے کہ بعض احکام یا الفاظ اس طور پر بیان کرنا تورات کا سیاق معمولی ہے۔ چنانچہ جہاں اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو حکم دیا ہے کہ تم بنی اسرائیل سے کہدو کہ اُن میں کا ہر شخص اپنی گردن میں ایک آٹھ تاروں کا ڈورا جس میں پانچ گانٹھیں لگی ہوئی ہوں رکھا کرے اس ڈورے کا نام صیصیت رکھا جائے (چونکہ صیصیت کوئی بامعنی لفظ نہیں ہے) علمائے یہود اس حکم اور لفظ کی یہ تاویل کرتے ہیں کہ بنی اسرائیل پر ۶۱۳ شریعتیں فرض تھیں خدائے تعالیٰ نے ان کو ہر وقت یاد رکھنے کی غرض سے یہ حکم صادر فرمایا ہے اس لیے کہ صیصیت کے اعداد بحساب جمل چھ سو ہوتے ہیں یہ چھ سو آٹھ تار پانچ گانٹھیں ملکر سب کا مجموعہ وہی ۶۱۳ ہوا جو شریعتوں کے مساوی ہے۔ اس کے بعد ہی مفسر لکھتا ہے کہ اکثر مفسرین نے جو لفظ مادام کی تفسیر جدا جدا کے ساتھ اس بنا پر کی ہے کہ لفظ مادام توریت میں مفرد اجد کے معنی میں آیا ہے بدینوجہ صحیح نہیں ہے کہ یہاں مادام دوائے متصلہ کیا تمذیج ہوا ہے اسی نہج پر اگر کوئی اگر ملک بجد ا کے تو یہ ترکیب خلاف اسالیب کلام ہے۔ ہم جب یہ مانتے ہیں کہ تورات انڈی بھٹیو تانی الواح جو اہر پر لکھی ہوئی جب حضرت یحییٰ علیہ السلام پر نازل ہوئی ہے تو اس میں لفظ مادام حرف (ب) کے ساتھ موصولہ مکروب تھا تو اب کوئی شبہ باقی نہیں رہتا کہ یہاں اس کے معنی جدا جدا کسی طرح صحیح نہیں ہیں جو لوگ ایسا کہتے ہیں دراصل وہ خطا پر ہیں۔

دعوتہ حاشیہ صفحہ ۱۰۸ اس باب میں موجود ہیں اصل فن جس سے نکال کر کرنے کی کسی طرح اجازت نہیں دیتا جو کچھ انھوں نے لکھا ہو وہ ان کے لیے ہی ہر س بارے میں انکی نسبت در کچھ نہیں کہہ سکتے البتہ خود خلاف روایت کوئی قول تسلیم نہیں کر سکتے۔ لغیب عند اللہ۔ ۱۲ منہم غفرہ

بعد اُجداد کا استعمال اسلوب کلام کی رو سے کبھی درست نہیں ہو سکتا۔ فی الحقیقت یہ لفظ = مادام =
 غیر مرکب دوسرے ہی معنی میں ہے جیسا کہ حضرت ابراہیم واسمعیل علیہما السلام کے مذکورہ بالا واقعہ میں دوسرے
 مقام پر اس فقرہ میں واقع ہوا ہے۔ منہم یكون شخص اسمہ بماد ماد = مفسرین کا دوسرا گروہ یہ کہتا
 ہے کہ اس لفظ کے متعلق کسی تاویل و تکلف کی کوئی ضرورت ہی نہیں ہے تو ریت میں اسم مبارک
 کی شان و صاحت ایسی توجیہات سے بالکل مستغنی ہے۔ مادام و محمد درحقیقت ایک ہی نام
 ہے جو کچھ ظاہری طور پر بعض حروف کافرن ہے وہ اسی قبیل سے ہے جو عبری و عربی کے بیشتر الفاظ میں
 بکثرت پایا جاتا ہے۔ عبری کو جس قدر قرب و اتحاد لغات عرب سے حاصل ہے کسی دوسری زبان کو
 نہیں ہے۔ اختلاف کا زیادہ حصہ صرف کیفیات اور اے حروف و نفیجیم و ترفیق و ضمہ و فتح و غیرہ میں
 محدود ہے جیسا کہ الفاظ ذیل کے مقابلہ سے واضح ہوگا۔

عربی = کلا = قدس = یائی = قدسک = منہ = من یوذا = سمٹناک = من = رض = واحد = عالم = یا کل = الہنا = ابانا =
 عبری = لونا = قدسی = یوآئی = قدسک = ممنو = میہوذا = شمعینا = می = ابرض = ایحاد = عولام = یوکل = اولوہینو = البوتینا =
انکھ بیانہ یہاں یہ نکتہ بھی یاد رکھنے کے قابل ہے کہ جس طرح یہ دونوں زبانیں متقارب اللغات
 و لغات ہیں ویسی ہی ان دونوں کی شریعت و امت کے حالات بھی ایک دوسرے سے بہت کچھ ملتے
 جلتے ہوئے ہیں۔ قرآن پاک میں حضرت موسیٰ کے قصہ کا بار بار اعادہ یا بعض مواقع نے دلی پر تمثیلاً
 حضرت موسیٰ کے حالات یا دولا کو خدائے تعالیٰ کا اپنے حبیب پاک کی تسلی فرمانا اسی مناسبت تقارب
 و اتحاد حالات کی بنا پر مبنی ہے۔ جناب رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد نہ کا بن فی اقی

ماکان فی بنی اسرائیل حتی لوکان فیہم من اتی امہ فلا ینہ لکان فی ہذا الامۃ من یفعلہ ۵
 و بیشک میری امت میں بھی وہی ہو کر رہے گا جو بنی اسرائیل میں ہو گزرا ہے یہاں تک کہ اگر ان میں سے کسی نے اپنی ماں
 کے ساتھ طہنہ زنا کیا ہے تو اس امت میں بھی کوئی نہ کوئی ایسا کرے گا، میں بھی اسی شان اتحاد و توافق حالات کا
 رنگ ٹپکتا ہے۔ حضرت موسیٰ و حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہما وسلم کے حالات = تورات و قرآن
 کے احکام = اور دونوں امتوں و دونوں شریعتوں و دونوں لغات کے قربت معنوی و ظاہری کو پیش نظر
 رکھتے ہوئے ان دونوں لفظوں کی حالت پر غور کیا جائے تو صاف طور سے واضح ہو جاتا ہے کہ لفظ
 مادام و لفظ محمد درحقیقت ایک ہی لفظ ہے اور جو قدرے قلیل بعض حروف کا اختلاف ہے وہ
 ایسا ہی ہے جیسا کہ عربی میں۔ موسیٰ۔ اسمعیل۔ عیص۔ مستعل ہے اور عبری میں اس کی جگہ = موسیٰ =
 بشا عیص = عیسیٰ = کہا جاتا ہے۔ یہ ایسی بات ہے کہ سب علماء مومنین اہل کتاب اس کے معترف ہیں۔

کسی نے خوب کہا ہے کہ لغات عربی و عبری میں اتنا ہی فرق ہے جتنا کہ ان دونوں لفظوں میں (ا) کا
تمام بحث کا حاصل یہ ہے کہ جس طرح قرآن پاک میں آپ کا ذکر محمد کے تسمیہ کے ساتھ کیا گیا ہے تو ریت
میں ماودا کیا گیا تھا یعنی یہ نام نامی قدیم خصوصیات قرآنی سے نہیں ہے۔ بلکہ یہ سمجھنا چاہیے کہ آپ
پہلے اس نام سے توریت میں موسوم فرمائے گئے پھر انجیل میں حضرت عیسیٰ نے آپ کا ذکر خیر بہ تسمیہ
احمد فرمایا ہے جس کی تصریح کلام اللہ میں موجود ہے۔ اور چونکہ قرآن پاک میں بھی آپ کا نام نامی
محمد ہی بیان فرمایا گیا ہے تو انجیل میں جو حضرت عیسیٰ نے احمد بیان کیا ہے وہ توریت اور قرآن پاک
کے وسط میں ہے نہ کہ سب سے مقدم۔ علیہ

ہم پہلے ثابت کر چکے ہیں کہ یہ دونوں نام طہیت کے ساتھ ہی صفت بھی واقع ہوئے ہیں اگر اس حقیقت
کو ہمیشہ نظر رکھا جائے تو یہ ایک کھلی ہوئی بات ہے کہ ہر امت میں اپنے اصول شریعت کے لحاظ سے
جو صفت ذات بابرکات میں زیادہ محقق تھا اس امت کی کتاب میں آپ کا ذکر خیر بھی اسی نام نامی
کے ساتھ کیا گیا ہے جس میں وہ وصفت زیادہ پائی جاتے جو اس امت کے اصول کے بین مطابق
ہے۔ بمقابلہ امت عیسوی بنی اسرائیل زیادہ صاحب علم و وسیع المعرفة تھے ان کی کتاب و شریعت
بھی بلحاظ تفصیل حدود و احکام ان کی کتاب و شریعت سے افضل و اعلیٰ تھی جس طرح کہ آیت کتبنا لہ
فی الا نواح من کل شیء موعظة و تفصیل لکل شیء میں اشارہ فرمایا گیا ہے۔ اور چونکہ حسب مشیت ہی
اوصاف آپ کی شریعت و کتاب میں بوجہ اتم و اکمل واقع ہونے والے تھے۔ اس رعایت و مناسبت
سے اس امت کی کتاب یعنی تورات میں ذکر شریف تسمیہ محمد کیا گیا ہے اور گویا یہ اشارہ ہے کہ اپنی امت
و کتاب کی جامعیت و اکملیت خود وسیع المعرفة صاحب خصائل حمیدہ و خصائل پسندیدہ ہونے
کی وجہ سے ذات بابرکات امت موسوی کے نزدیک محمد یعنی بنو اتر مستحق حمد ہے۔ برخلاف اس
کے شریعت عیسوی اور اس کی کتاب صوف تکہ شریعت و کتاب موسوی کی حیثیت رکھتی ہے خود مستقل
شریعت نہیں اور نہ تو وہی اس کے وہی ہیں جن کا توریت نے نفاذ فرمایا ہے اس شریعت نے عالم
وجود میں آکر صرف یہ کیا کہ شریعت موسوی میں ریاضت و زہد و تقویٰ حسن عبادت و حسن اخلاق

علیہ خمیس نے اپنی تاریخ میں لکھا ہے کہ سریانی زبان کی تورات میں آپ کا ذکر باسم (منجنا) کیا گیا ہے لغت سریانی
میں اس لفظ کے معنی ایسا محمود ہیں جس کی حمد انسان بہت زیادہ کریں۔ اور انجیل میں لفظ احمد بمعنی اسی معنی اور اسی الفاظ میں
متداول ہوئی ہے مرقوم ہو ۱۲ ماخوذ از تفسیر فتح البیان جلد ۳ مطبوعہ مطبعہ فاضل قزوینی رحمہ اللہ علیہ =

وغیرہ کا ایک باب بڑھا دیا جس سے امت موسوی محروم تھی۔ پس اس امت کا مضمون و مطبوع عمل
 شریعت زہد و تقویٰ ریاضت و عبادت ہے اور چونکہ امت و شریعت مصطفویہ علی صاحبہا آلائہ الصلوٰۃ
 والتحمیہ میں مقدمہ بفضلہ تعالیٰ اس جنس کی بھی کچھ کی نہیں تھی اس خصوصیت و مناسبت کی بنا پر جو
 کتاب امت موسوی کو عطا ہوئی اس میں آپ کا ذکر خیر تسمیہ احمد کے ساتھ فرمایا گیا جس کے معنی
 حبیب اچھی اور افضل حمد کرنے والا۔ ہیں۔ یا تو صیغ مرام کے لیے یوں سمجھنا چاہیے کہ شرایع حقہ کی تین قسمیں
 بیان کی گئی ہیں جن میں سے ایک شریعت عدل ہے یہ توحید کی شریعت تھی جس کی بنا احکام قتل
 و قصاص اوامر و نواہی فصل قضایا پر رکھی گئی ہے دوسری شریعت۔ شریعت فضل ہے اسکی اساس
 معفو و مکارم اخلاق صیغ و احسان و عبادت و ریاضت و حسن سلوک پر قائم ہوئی ہے یہ شریعت امت
 موسوی کو عطا فرمائی گئی احکام انجیل اس دعویٰ کے شاہد ہیں۔ جو نیری چادر چھینے تو اپنے کپڑے اتار کر
 اسے دیدے۔ جو تیرے بایں رخسار پر تہا پختار سے تو داہنا رخسار اس کے سامنے کر دے۔ جو تجھے ایک
 میل بیگار میں لے جائے تو دو میل اس کے ساتھ چلا جا۔ تیسری شریعت۔ شریعت جامعہ ہے جو عدل و
 فضل و دونوں پر مشتمل ہے۔ یہ بہترین شریعت امت محمدی علیہ السلام علی صاحبہا کے حصہ میں
 آئی (ذلک فضل اللہ یؤتیہ من یشاء) چنانچہ جزاء سنیہ مثکھا لمن عنی واصلہ فاجوبہ علی اللہ انہ
 لا یحب الظالمین (برائی کا بدلہ برابر کی برائی ہے اور جس شخص نے معافی دیکر اصلاح کر لی اس کی نیکی کا بدلہ خدا کے
 فضل سے بیشک وہ ظلم کرنے والوں کو دوست نہیں رکھتا ہے) کا حکم جامع امر میں اس امر کا گواہ قائل ہے۔
 پس پہلی شریعت کی کتاب میں اپنی خصال خیر و حمیدہ کی مناسبت سے اسم گرامی محمد بیان کیا جس
 کے معنی پہلے بیان کر دئے گئے ہیں (اور دوسری شریعت چونکہ پہلی شریعت کی مکمل و متمم تھی اور
 اس پر اس کو یہ فضل و شرف حاصل تھا اسکی کتاب میں بعینہ فعل التفضیل نام نامی احمد مذکور ہوا
 جو آپ کی ذات اور شریعت کے فضل و کمال پر دلالت کرتا ہے۔ قرآن پاک جامع محاسن شریعتین ہے
 لہذا اس مناسبت سے اس میں آپ کا تذکرہ دونوں ناموں کے ساتھ فرمایا گیا۔ ابو القاسم وغیرہ نے
 تقدیم تسمیہ احمد کے متعلق جو دلائل بیان کیے ہیں مجنبہ وہی دعویٰ تقدیم تسمیہ محمد پر بھی منطبق ہو سکتے
 ہیں لہذا وہ کچھ وزن دار نہیں ہیں خصوصاً تفضیل کی بنا فعل فاعل پر رکھ کر احمد کے معنی۔ احمد کا دین
 ارتبہ کہنا مذہب ضعیف ہے۔ (جو کوئیوں کے) صحیح مذہب کے مطابق جس میں تفضیل کی بنا فعل
 مفعول پر ہوتی ہے کبھی ٹھیک نہیں ہو سکتے۔

فصل چارم۔ لفظ آل کے معنی و اشتقاق اور احکام کا بیان۔ اس لفظ کی اصل سے متعلق

و قول میں ایک یہ کہ آل اصل میں اہل تھا ذہ (کو ہمزہ سے بدل کر ال کیا گیا پھر تسہیل زبان کے لیے دوسری اسی قسم کی تعلیلوں پر قیاس کر کے اس کو آل بنا لیا جب اس کی تصغیر کی جاتی ہے تو اپنی اصل کی طرف رجوع کر کے اہیل ہو جاتا ہے۔ اور چونکہ یہ لفظ فرع کی فرع ہے یعنی بدل و بدل واقع ہوا ہے بجز اسمائے مخصوصہ و اعلام معظم بالشان و مشارئ الیہ کے عام اسماء کی جانب مضاف نہیں ہوتا اور نہ مضمیر کی جانب مضاف ہوتا ہے اس کی یہ خصوصیت ایسی ہی ہے جیسی کہ تائے قسم۔

و او قسمیہ کی فرع ہونے کی بنا پر لفظ و اسم اللہ کے ساتھ مخصوص ہو گئی ہے دوسرے کسی اسم کے ساتھ اس کا استعمال جائز نہیں ہے۔ مگر یہ قول بچند وجوہ ضعیف ہے۔ اول یہ کہ دعویٰ بلا دلیل ہے۔

دوسرے قلب شاذ و بلا قرینہ لازم آتا ہے۔ تیسرے یہ کہ لفظ اہل کی (جس کو اصل بتایا جاتا ہے) اضافت

عاقل و غیر عاقل سب کی جانب ہوتی ہے اور لفظ (خلاف اہل) آل صرف عاقل کی جانب مضاف ہوتا ہے۔ چوتھے لفظ علم و نکرہ دونوں کی جانب مضاف ہوتا ہے اور آل کی اضافت راہی اصل

کے خلاف (صرف اعلام معظم و مشارئ الیہ کی طرف ہوتی ہے پانچویں یہ کہ لفظ اہل ظاہر و مضمیر دونوں کی

جانب مضاف ہوتا ہے اور آل کی اضافت بقول غالب جماعت علمائے نحو ضمیر کی طرف نہیں ہوتی چھٹے یہ کہ جس شخص کی جانب لفظ آل کی اضافت ہو وہ خود بھی داخل جماعت ہو جاتا ہے جس طرح

آیات ادخلوا آل فرعون فی النار العذاب = و ان اللہ اصطفیٰ آدم و نوحا و آل ابراہیم

و آل عمران علی العالمین = و آل لوط نجینا ہم یسعو = میں آل کے مضاف الیہ داخل جماعت

آل میں ہیں اور لفظ اہل میں یہ قابلیت معدوم ہے۔ اگر جاء اہل ذید کہا جائے گا تو اس سے زید

کا آنا متبادر ہوگا فقط و دوسرا قول یہ ہے کہ لفظ آل کی اصل راول ہے۔ صاحب صحاح نے

باب ہمزہ مع الواو واللام میں اس کو ضبط کر کے لکھا ہے کہ آل رجل = رجل (انسان) کے اہل و

عیال و اتباع ہیں۔ اس فریق کے نزدیک یہ لفظ آل یقول اولاً۔ سے مشتق ہے جس کے معنی

رجوع کے ہیں۔ پس اس بنا پر وہ سب لوگ جن کی نسبت کسی انسان کی طرف کی جائے

اور وہ جن کا نگران کار یا جنبر حکمران ہو وہ سب اس کی آل ہیں۔ لفظ ایالت کا اشتقاق بھی اس

مادہ سے ہے جو سیاست کا مترادف ہے۔ ہر ایسا شخص جو دوسروں کا نگران کار و ولی ہے غیر

کے مقابلہ میں اپنے نفس و احوال کا ہر طرح زیادہ تر ولی و نگران ہو سکتا ہے بلکہ ہے۔ اس بنا پر وہ خود

بمقابلہ اغیار اپنی آل میں داخل ہونے کا بہت زیادہ مستحق ہے۔ ایسے موقع پر اسے اپنی آل کے ساتھ

مختص نہیں کہا جائیگا۔ البتہ داخل آل سمجھا جائیگا۔ چونکہ یہ مادہ حقیقت و اصل شے کے لیے وضع

وہ ولقد اخذنا آل فرعون بالسنین = و = اللہ صلی علی آل ابی اوفی = میں کوئی شک نہیں کہ فرعون مع اپنی جماعت کے اشد عذاب و اندھالیہ میں داخل تھا = اور صلوٰۃ میں خود اپنی اوفی مطلوب مصلیٰ ہیں۔ لیکن لفظ آل سے پہلے اگر مضاف الیہ کا ذکر ہو چکا ہے تو اس صورت میں وہ شامل آل نہوگا۔ کلام عرب و قرآن پاک میں ایسی بہت سی مثالیں موجود ہیں جن سے مستفاد ہوتا ہے کہ دلالت الفاظ بخلاف تجرید و اقراں ہمیشہ مختلف ہو جایا کرتی ہے جس کی وضاحت دوسرے مواقع و مقالات میں ہم نے اچھی طرح کر دی ہے۔

فصل = رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی آل میں کون کون اشخاص داخل ہیں اس بارے میں علماء کے چار مختلف اقوال ہیں۔ پہلا قول یہ ہے کہ جن لوگوں پر صدقہ حرام ہے وہ ہی لوگ آپ کی آل ہیں پھر اس بارے میں بھی کہ جن پر صدقہ حرام ہے وہ کون لوگ ہیں تین قول ہیں۔ امام شافعی رحمہ اللہ علیہ کا اور ایک روایت کے موافق امام احمد و امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہما کا مذہب اور ابن القاسم صاحب میں۔ اور دوسری روایت کے موافق امام احمد و امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہما کا مذہب اور ابن القاسم صاحب و امام مالک رحمہما کا مختار یہ ہے کہ مخصوص طور پر وہ لوگ بنی ہاشم ہی ہیں۔ تیسرا قول یہ ہے کہ بنی ہاشم سے لیکر اوپر کے درجہ میں غالب تک جس قدر نسلیں ہیں ان سب پر صدقہ حرام ہے۔ اس صورت میں بنی مطلب و بنی امیہ و بنی نوفل و غیرہ کل بنی غالب اس زمرے میں شامل ہو جائیں گے۔ صاحب جواہر نے اس قول کو اصحاب امام مالک رحمہ میں سے اثنی عشر کا مختار مذہب کلمہ ان سے نقل کیا ہے اور غنی نے بھی مذہب تبصرہ (نام کتاب) میں اصنیح کا ظاہر کیا ہے اثنی عشر کا کوئی حوالہ نہیں دیا (صاحب جواہر و غنی)۔ امام مالک کے مسائل کے جامع و راوی اور اثنی عشر و اصنیح گردان امام ہیں رحمہم اللہ (لفظ آل کی تخصیص ان اصحاب کے ساتھ جن پر صدقہ حرام ہے امام شافعی و امام احمد و اکثر ائمہ دین رحمۃ اللہ علیہم معین کی منصوص اور جمہور اصحاب احمد و شافعی رحمہ کی مختار ہے۔ دوسرا قول یہ ہے کہ آپ کی ذریعہ طبابت و ازواج مطہرات آپ کی آل ہیں ابن عبد البر نے تمیید (نام کتاب) میں لکھا ہے کہ عبد اللہ بن ابوبکر نے تفسیر حدیث ابی حمید الساعدی میں یہ تصریح کی ہے کہ ایک جماعت نے اس حدیث سے ازواج و ذریعہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے داخل آل ہونے پر استدلال کیا ہے ان لوگوں کی محبت یہ ہے کہ مالک ابن انس رحمہ کی حدیث میں اللہ صلی علی محمد و علی آل محمد کا جملہ ہے اور اس حدیث میں اللہ صلی علی محمد و ازواجہ و ذریعہ ارشاد ہوا ہے تو یہاں قرینہ اس امر کا مقتضی ہے کہ اس حدیث میں جو لفظ آل واقع ہوا ہے دوسری حدیث میں اس کی تفسیر الفاظ ازواج و ذریعہ سے فرمائی

ہے ان لوگوں کے نزدیک اس اعتبار سے صرف آپ کی ازواج و ذریات کی نسبت ہنگام حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور وقت و دوری علیہ اللہ علیہ وسلم کمنا جائز ہے دوسروں کی نسبت درست نہیں۔ اور یہ بھی کہتے ہیں آل داہل میں مساوی حیثیت ہے۔ تیسرا قول یہ ہے کہ قیامت تک جس قدر آپ کے تابعین ہو گئے وہ سب آپ کی آل میں داخل ہیں۔ یہ قول بھی ابن عبد البر ہی نے بعض اہل علم سے نقل کیا ہے جن میں سب کے پیشرو جابر بن عبد اللہ رحمہ ہیں۔ بیہقی نے سفیان ثوری اور دوسرے رواہ کے ذریعہ سے جابر بن عبد اللہ رحمہ کا یہ قول روایت کیا ہے جس کو ابوالطیب طبری نے اپنی تعلیقات میں بعض اصحاب امام شافعی رحمہ کا مختار بتایا ہے۔ شیخ محی الدین نووی نے بھی شرح مسلم میں اسی قول کو ترجیح دی ہے اور زہری کا مختار بھی یہی قول ہے۔ چوتھا قول یہ ہے کہ آپ کی امت کے صلحا و تقیاء آپ کی آل ہیں۔ قاضی حسین اور راغب بلکہ ایک جماعت نے اس مذہب کو نقل کیا ہے۔

فصل۔ ان اقوال اربعہ کے دلائل اور ان کے ضعف و صحت کا بیان۔ قائلین قول اول کی پہلی حجت حضرت ابو ہریرہ رحمہ کی یہ حدیث ہے جسے امام بخاری رحمہ نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے۔

کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یثقی بالثقل
عند صامیہ یعنی هذا بترک و هذا بترک حتی
یصیر عندہ کوم من تمر فجعل الحسن والحسین
بلعیان بذلت فاخذ احمد ما تریة فجعلها فی
فیه فظن الیہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
فاخرجها من فیه فقال اما علمت ان ال محمد
لا یاکلون الصدقة۔۔

کچھ میں توڑی جانے کے زمانے میں لوگ (صدقات) کی
کچھ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور میں ملاکر
جمع کر رہے تھے جن کا ایک ڈھیر لگایا تھا حضرت حسین
عفا اس کے پاس بیٹھے ہوئے کھیل رہے تھے انہوں نے ان
میں سے ایک نے ایک کچھوڑا اٹھا کر موند میں رکھی رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ بات ملاحظہ فرما کر وہ کچھوڑا
ان کے موند سے نکال لی اور فرمایا کیا تم نہیں جانتے کہ

آل محمد صدقہ نہیں کھاتے۔

اس حدیث کو مسلم نے بھی روایت کیا ہے مگر ان کے الفاظ یہ ہیں لا یکلون الصدقة (صدقہ کھانا ہمارے
یہ حلال نہیں ہے) دوسری حجت ان کی زید بن ارقم رحمہ کی یہ حدیث ہے جسے مسلم رحمہ نے روایت کیا ہے۔

قال قاصد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یومئذ
خطباً یتلوا یدعی خباہین مکة والمدینہ
فحمد اللہ واثن علیہ وذاکرو وعظ ثم قال اما
بعد الا ایہا الناس انما انا بشر یوشک یا ینی

کہ وہ دن کے درمیان ایک امام پر جس کا نام تم ہے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہم لوگوں کو خطبہ سناتے
کے لیے کھڑے ہوئے آپ نے حمد و ثنائے الہی کے بعد
نصیحت و وعظ فرمایا پھر ارشاد کیا کہ اے حاضرین بیشک

رسول بنی عزوجل وانی تارک فیکر ثقلین
 اولهما کتب اللہ عزوجل فیہما الہدی
 والنور فخذوا بکتاب اللہ واستمسکوا به فحمت
 علی کتاب اللہ ورغب فیہ وقاں و هل یبغی
 ذکر کرم اللہ فی اهل بیت ذکر کرم اللہ فی اهل
 بیہی ۵

میں بھی ایک انسان ہی ہوں ممکن ہے کہ (سنت نبی کے
 موافق) میرا بلاوا بھی آجائے اس لیے میں دوسری چیز
 تھکے سے بٹ چھوڑتے جاتا ہوں جن میں مقدم کتاب اللہ
 ہے جو ہدایت و معرفت سے معمور ہے۔ اس کو ہر سادہ
 مفہومی سے پکڑے رہنا پھر کتاب اللہ کی جانب خوب
 رغبت دلائی پھر فرمایا دوسری چیز میرے دل سے کہ
 میں جن کے حق میں نہیں خدا کا واسطہ دلاتا ہوں میں جن
 کے حق میں نہیں خدا کا واسطہ دلاتا ہوں یعنی ان سے
 غدار و منافق کی جاسے

حصین بن سبرہ نے زید رضی اللہ عنہ سے یہ حدیث سُن کر دریافت کیا کہ آپ کے اہلبیت کون لوگ ہیں کیا
 ازواج مطہرات، اہلبیت نہیں ہیں انھوں نے جواب دیا کہ ازواج مطہرات اہلبیت ہیں مگر
 یہاں وہ سب لوگ مقصود ہیں جن پر صدقہ حرام ہے اور وہ لوگ جن پر صدقہ حرام ہے آل علی و آل
 عقیل و آل جعفر و آل عباس ہیں انھوں نے مکرر سوال کیا۔ کیا ان سب پر صدقہ حرام ہے زید نے
 کہا ہاں۔ اور بیشک آپ کا ان الصدقة لا تعلی لآل محمد ارشاد فرماتا ثابت ہے۔ تیسری حجت حضرت
 عائشہ رضی اللہ عنہا کی یہ حدیث ہے جسے زہری نے بواسطہ عروہ روایت کیا ہے۔ صحیحین میں مذکور ہے۔

ان فسطحہ رقم ارسلت الی ابی بکر تسالہ میرنھا
 من البتی صلی اللہ علیہ وسلم مما فاء اللہ
 علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال
 لا نورث ما ترکنا صدقة انما یا کل آل محمد
 من هذا المال یعنی مال اللہ لیس بھند
 ان یزید و اعلی الماکل ۵

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مندرجہ مواں میں سے
 جس کو خدا نے تقویٰ سے آپ کے لیے مخصوص کر دیا تھا
 اپنا حصہ میراث، جیسے کہ یہ حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا
 نے حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے پاس آدمی بھیجا، انھوں نے
 جواب دیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 ارشاد فرمایا ہے کہ ہمارے مندرجہ مواں میں حق وراثت نہیں
 ہے بلکہ وہ سب صدقہ ہے۔ اُن محمد کے لیے یہ کافی
 ہے کہ جو کچھ ان کا حصہ خدا کے ماں سے مقرر ہے اس پر
 کفہا کریں اور فوت سے زیادہ نہیں۔

چوتھی حجت مسلم شریف کی ایک حوالہ فی حدیث ہے امام مسلم نے بن شہاب سے بروسطہ عبد اللہ

گروہ کی پہلی دلیل تو وہی صیغہ ورو وشریف کی : دونوں حدیثیں اور ان کی تفسیر ہے جو دوسرے قول کے ضمن میں بیان کی گئی ہے دوسری دلیل حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کی یہ حدیث ہے جو صحیحین میں مروی ہے۔

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم اجعل ذوق آل محمد كذوق آل محمد (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دعا مانگی کہ اے اللہ آل محمد کو بقدر ان کی قوت بسری کے مذاق عنایت فرما)

اس لیے کہ یہ طے شدہ امر ہے کہ یہ دعائے مستجاب صرف ازواج مطہرات و ذریات کے حق میں پوری ہوئی ہے۔ یہی دونوں جماعتیں ایسی تھیں جنہوں نے کفایت معمولی پر قوت بسری کی ہے۔

بنی ہاشم و بنی المطلب میں تو بڑے بڑے مالدار و صاحب اموال ہو گزرے ہیں بلکہ آج تک موجود ہیں۔ ازواج مطہرات کو اگر کبھی کچھ زیادہ مال ہوتا تھا تو وہ اس سے بقدر قوت حقہ رکھ کر باقی خیرات کر دیتی تھیں۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی نسبت ثابت ہے کہ ایک بار ان کے حقہ میں بہت زیادہ مال آیا مگر انہوں نے وہیں بیٹھے بیٹھے وہ لوگوں پر تقسیم کر دیا یہاں تک کہ آپ کی چھوڑی نے کہا کہ اگر آپ ایک درہم بچا رکھتیں تو بہت بہتر ہوتا کہ ہم اس کا گوشت خرید لیتے آپ نے فرمایا کہ اگر تو پہلے سے کہہ دیتی تو خیر ایسا بھی ہو جاتا۔ تیسری دلیل بروایت صحیحین حضرت موصوفہ کی یہ حدیث ہے۔ قالت ما شبع آل محمد صلى الله عليه وسلم من خير برما دومت فلتت

ایام حتی لحق بالله عز وجل (فرماتی ہیں کہ کبھی تین دن تک متواتر آل محمد کو پیٹ بھر کر گیہوں کی روٹی کھانا نصیب نہیں ہوا) حالانکہ حضرت عباسؓ اور ان کی اولاد یا بنی المطلب کی یہ حالت کبھی نہیں ہوئی ہے۔ یہ فریق کتاب ہے کہ بالعموم جملہ ازواج اور خالصکر ازواج مطہرات کا تحت آل داخل ہوتا

مشابہت نسبت کی بنا پر مبنی ہے۔ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جو نسبت اتصال انہیں حاصل ہو چکی ہے وہ کسی کے ثنائے سے نہیں مٹ سکتی وہ آپ کی حیات میں بھی دوسروں پر حرام تھیں اور بعد ممات بھی حرام رہیں۔ دنیا میں بھی وہ آپ کی بیبیاں تھیں اور

آخرت میں بھی آپ ہی کی بیبیاں ہونگی۔ پس یہی نسبت اتصال درحقیقت قائم مقام نسب ہے جس کے باعث سے سرور دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو صلوة میں مخصوص فرمایا ہے اور اسی بنا پر منصوبہ امام احمد رذکے موافق قول صحیح یہی ہے کہ صدقات ان پر بھی حرام تھے۔

اس لیے کہ صدقات کو اوساخ الناس سے تعبیر فرمایا گیا ہے۔ جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی شان اس سے کہیں زیادہ ارفع و اعلیٰ ہے کہ آپ یا آپ کے متعلقین اوساخ الناس سے متمتع ہوں

جو حدیثیں قول ثانی کی تائید اور لفظ آل کی تشریح میں ابھی گزر چکی ہیں ان پر نظر ڈالنے کے بعد یہ خیال کرنا کہ ازواج مطہرات اس میل کچیل سے محفوظ رہنے کی سختی نہیں۔ ایک نہایت ہی رکبک و تعجب انگیز امر ہے۔ یہاں یہ شبہ ہو سکتا ہے کہ جن حضرات پر صدقہ حرام ہے ان کے باندی غلاموں پر بھی حرام ہے مگر ازواج مطہرات کے موالی پر صدقہ حرام نہ تھا جیسا کہ حدیث صحیح سے ثابت ہے کہ بریرہؓ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی مولاء کو صدقہ کا گوشت دیا گیا اور انہوں نے وہ کھا یا اور جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں اس سبب نہیں فرمایا تو یہ دلیل اس امر کی ہے کہ ازواج مطہرات پر صدقہ حرام نہ تھا اس کا جواب یہ ہے کہ صدقات کی اصل حرمت ذوات مخصوصہ کے لیے ہے اور موالی چونکہ ان کا شمار اتباع سادات میں ہے اُس کی تحریم بطور فرع تحریم سادات واقع ہوتی ہے اور ازواج مطہرات میں چونکہ ذاتی طور پر اصل تحریم موجود نہ تھی (یعنی زمرہ ازواج میں داخل ہونے سے پہلے وہ سخت تحریم نہیں تھیں) اور اب اس سلسلہ میں شامل ہونے کے بعد ان پر یہ تحریم بطور تبعیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم واقع ہوئی ہے اس لیے وہ گویا خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی فرع ہیں۔ رہے اُن کے باندی غلام وہ بحالت موجودہ فرع الفرع ہوں گے جن کا حکم تحریم میں شامل ہونا ضروری نہیں ہے۔ لہذا ان کے موالی اس زمرہ سے خارج ہیں۔ اس کے بعد آیات النساء البنی من یات منک بفاحشة مبینة یفناھن لھا العذاب منعین سے لیکر یا نساء البنی لمنک کا حد من النساء ان اتقین اور اقمین الصلاة و ایتین الزکوۃ و اطعن اللہ و رسولہ انما یرید لیلذہب عنکم الرجس اھل البیت و یطہرکم تطہیرا و ذکرنا ما یتلی فی میوتکن من آیات اللہ و الخیمۃ تاک کا سیاق عبارت اگر دیکھا جائے تو صاف ہو جاتا ہے کہ یہ خطاب عالی من کل اوجہ ازواج مطہرات سے ہے اور وہ درحقیقت اہل بیت ہیں جس سے کوئی دلیل ان کو خارج نہیں کر سکتی۔

اے بعض حضرات آیت انما یرید اللہ لیلذہب عنکم الرجس اھل البیت و یطہرکم تطہیرا کو خواہ مخواہ اس موضوع سے ڈھکیل کر اس کا نزول صرف ذریعہ طہارت کی شان میں ثابت کرتے ہیں حالانکہ اس صورت میں سارا کما سارا سیاق نظم قرآن غمت برود ہو جاتا ہے۔ کوئی شک نہیں کہ ذریعہ طہارت اہل بیت ہیں اور ان کے سوا حضرت سلمان رحمہ و جنہ بھی باعزاز اس پاک جماعت میں داخل فرمائے گئے ہیں۔ لیکن اس آیت شریفہ کا خطاب اس جگہ محض ازواج مطہرات ہی سے ہے۔ گرایسا نہ سمجھا جائے تو یہ جملہ نہایت سے عمل واقع ہوتا ہے (بقیہ حاشیہ صفحہ آئندہ)

[illegible][illegible]

یعنی یہ ہے کہ وہ جن میں سن و پیمبر کا حق عید کا وہیں سے ہے باپ رموں شد علیہ السلام
سلمت و کوئی رشتہ نہ ہو جس سے رشتہ پڑا ہو اس کی وجہ سے آپ نے ان کو اپنی
اہلیت میں داخل فرمایا۔

[illegible]

فصل = چوتھے فریق کے دلائل = جو یہ گئے ہیں کہ انبیاء راست داخل آل میں۔ اس قول و ابوں کی حجت وہ حدیث ہے جسے طبرانی نے معجم میں یوں روایت کیا ہے =

عن جعفر بن ابی الیاس بن صدوقہ تفاعیم بن حماد
تفاعی بن مریم عن یحییٰ بن سعید کافضاری
عن انس بن مالک قال سئل رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم من آل محمد فقال
کل تقی و تلاء النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان
اولیاءہ۔ الا المنقون ۵

انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا گیا کہ آپ کی
آل کون لوگ ہیں آپ نے ارشاد فرمایا کہ ہر پرہیزگار
مسلمان میری آل ہے پھر یہ آیت پڑھی۔ ان اولیاءہ
المنقون۔

طبرانی نے کہا ہے کہ یہ حدیث نفیم کو صرف نوح سے حاصل ہوئی ہے ورنہ نوح کے سوا کسی دوسرے
راوی نے اس کو بھی سے روایت نہیں کیا ہے۔ یہی سنی نے اس حدیث کو حدیثنا عبد اللہ بن احمد بن
یونس ثنائہ بن یونس من عن انس بن مالک روایت کیا ہے۔ لیکن یہ نوح و نافع ابو ہریرہ اس قسم کے
راوی ہیں کہ جن سے کوئی اہل علم سند نہیں دیتا دونوں کو جھوٹا سمجھا گیا ہے۔ دوسری حجت ان کی یہ ہے
کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت نوحؑ سے ان کے بیٹے کی نسبت ارشاد فرمایا ہے انہ لیس من اہلک انہ
عمل غیر صالح (وہ تمہارا اہل نہیں اس نے ناپسندیدہ طریقہ اختیار کیا ہے) یعنی جب عمل غیر صالح کی بنا پر وہ
اہل سے خارج فرادیا گیا تو عمل صالح اور اہل و عیال کی پابندی کرنے والے کیونکر داخل آل نہونگے۔ امام
شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے اس دوسری دلیل کا نہایت ہی معقول جواب دیا ہے وہ فرماتے ہیں کہ اس
موقع پر اگر اوپر سے تلاوت کی جائے تو آیت کا مفہوم یہ ثابت ہوتا ہے لیس من اہلک الذین
امرناک بحملہم و واعدناک بجانہم (یہ تمہارے ان اہل سے نہیں ہے جن کو ساتھ لینے کا ہم نے حکم دیا
ہے اور جن کی نجات کا وعدہ کیا ہے) اس لیے کہ اس سے پہلے اہل فیما من کل زوجین اثینین و اہلک
الا من سبق علیہ القول (کشتی میں ہر قسم کا ایک جوڑا اور اپنے اہل کو سوار کر اوگر اس سے وہ لوگ مستثنیٰ
ہیں جن کی نسبت ممانعت ہو چکی ہے) میں جو اہل قابل ہمارا ہی تھے وہ مخصوص فرما دیے گئے ہیں۔ پس یہ
دلیل بالعموم اہل سے خارج ہونے کی نہیں ہے بلکہ ان مخصوص اہل سے خارج ہونے کی حجت ہے جن کو
ہمراہ لے جانے کا حکم تھا اور۔ ومن آمن کے عطف نے اہل غیر یمنین کو اہل یمنین سے جدا فرما دیا ہے۔
دوسری حجت ان کی یہی وائیلہ بن اسقع والی حدیث ہے جو ابھی گزر چکی ہے وہ کہتے ہیں کہ وائیلہ بن اسقع
شخص نفیم امت سے اقرب ہے۔ اس لیے کہ گویا ان کو مشابہت اہل بیت کی وجہ سے داخل اہل بیت

فرمایا گیا ہے لہذا جس میں یہ مشابہت موجود ہو وہ داخل اہل ہے۔ چاروں فریق کے یہی دلائل ہیں جن میں سے قول اول صحیح اور قول ثانی اقرب الی الصحت ہے باقی ثالث و رابع و دونوں ضعیف ہیں اس لیے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان الصدوقہ لا یقل لہا کی محمدی اور انبیاء کی آل محمد من ہذا النالی اور اللہ تعالیٰ کی محمدی قوتاً ارث و فرما کر جس میں امت کے دوسرے لوگ کسی طرح داخل نہیں ہو سکتے ہیں مہنومات و قیاسات کے لیے کوئی تجاویز باقی نہیں رکھی ہے اور جس سے عدول کسی طرح جایز نہیں ہے۔ یعنی صیغہ صلوٰۃ میں جس آل کا ذکر ہے وہ وہی خضرؑ ہیں جو ان احادیث کے مناسبات یہ ہیں اور جس جگہ ازواج و ذریات کا ذکر آل سے جدا کر کے واقع ہوا ہے اس میں اختصاص آل دلیل نہیں ہے بلکہ وہ عدم اختصاص کی محبت ہے جس طرح کہ ابو داؤد نے بواسطہ نعیم الجمریہ و روو شریف ابو ہریرہ رحمہ سے روایت کیا ہے۔ تھم وصل علی محمد بنی و ازواجہ امہات المؤمنین و ذریئہ و اہل بیتہ کما صلیت علی آل ابراہیم اس نص میں کو اختصاص آل کی نفس نہ سمجھنا چاہیے۔ بلکہ یہ اقسام تعین میں داخل ہے۔ تاکہ اچھی طرح واضح ہو جائے کہ یہی گروہ آل کے تحت میں داخل ہونے کا حق ہے۔ چنانچہ اس طرح کی صراحتوں کی جو بنو عطف عام علی انھیں یا عطف خاص علی العام اظہار شرف و مزیت مذکورین کی غرض سے کی جاتی ہیں بہت سی نظریں ہیں مثلاً واذا اخذنا من البیتین میثاقہم و منک و من نوح و ابراہیم و موسیٰ و عیسیٰ ابن مریم و رجب ہم نے پیغمبروں سے عہد لیا اور تم سے اور نوح و ابراہیم و موسیٰ و عیسیٰ ابن مریم سے یا من کان عدداً اللہ و میثاقہ در سلمہ و جبریل و میکائیل فان اللہ و ملائکہ فرین (جو لوگ خدا اور اس کے فرشتوں اور پیغمبروں اور جبریل و میکائیل کے دشمن ہیں خدا بھی ان تا فرمانوں کا دشمن ہے) دوسرے یہ کہ صلوٰۃ چونکہ باستثنائے کل امت صرف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اور محض آپ کی آل کا حق خاص ہے امام شافعی رحمہ اور بعض دوسرے ائمہ دین اس کو ان دونوں کے لیے واجب قرار دیتے ہیں۔ اور بعض ائمہ وجوب کے قائل نہیں ہیں جیسا کہ آگے چلکر واضح ہو گا۔ پس یہ اختلاف تعین آل میں ہوتا تو کوئی شک نہیں کہ یا تو وہ اس کو آپ کے اور آپ کی آل کے لیے مستحب قرار دیتے اور عام مسلمین کے لیے مکروہ و غیر مستحب فرماتے یا آپ کے اور آل کے سوا دوسروں کے لیے جائز نہ رکھتے لیکن ان دونوں میں سے کوئی سی بھی صورت نہیں ہے اختلاف صرف وجوب و عدم وجوب میں منحصر ہے لہذا جو شخص صلوٰۃ میں آل اور امت کو ایک سمجھتا ہے درحقیقت وہ حق سے بہت دور ہے۔ پھر یہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جلسہ تشہد میں سلام و صلوٰۃ و چیزیں مشروع فرمائی ہیں سلام کی یہ صورت ہے کہ نماز پڑھنے و لا پہلے رسول اللہ صلی اللہ

وہی ہے کہ ان کے الفاظ میں جن کے کوئی شک نہیں ہو سکتا اور یہ کہ یہ عبارت
محض کتاب و سنت کی غایت سے ہے۔ مگر ہم یہ کہہ سکتے ہیں کہ یہ عبارت اس قدر
بہتر ہے کہ وہی قوم و نسل دونوں میں جب دونوں نے غور کیا تو یہ صلیح ہو کر درست ثابت ہو گیا
میں نسخہ صحیح کو کوہِ دہلی کے معنی اور دیکھنے میں غالباً کوئی شک نہیں رہے اس سے کہیں نے
غیر کے یہ حاشیہ پر قریب سی میں لفظ "نفس" کو دوسرے کے حوالہ سے لیا تو بھی یہی مدعا پیش ہوا
انہوں نے تو یقیناً کہے ہیں کہ ان کے الفاظ بہت صحیح ہیں کہ جس کے معنی یہ ہے کہ کوئی واسطہ نہ تھا
انہوں نے یہ دونوں الفاظ حاشیہ پر ہی موقوف تصور فرما کر اصل میں حدیث میں اس فراوانی کے حکایت
اپنے شیخ ابوالحسن احمد بن تیمیہ رحمہ اللہ سے دریافت ہوئے ہیں۔ بہر حال یہ ایک جامعہ معترضہ تھا جو قاید سے
سے متعلق نہیں اس حدیث کے بیان کرنے سے مطلب یہ ہے کہ متفقین حسبِ صحت حدیث رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کے ولیم ہیں جو آپ کو اپنی آل سے زیادہ محبوب ہیں مگر یہ وہ قوم ہیں جو
درست نہیں یہ دوسری صفت ہے اور وہ دوسری۔ اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے ان فسطح علیہ
فان اللہ صمد لا یجوز ان یصعب یومئذ و یسکون۔ اور دوسری جگہ فرماتا ہے ان
اولیاء اللہ یخوف علیہم ذلک ہم یخزون بدین صمد و لا یغنون حدیث متفق علیہ میں وارد ہے
مثلاً صلی اللہ علیہ وسلم قال اناس احب الی من یسئلون فی حق من یسئلون فی حق یسألون
ایسا کہ یہ صفت میں مذکور ہے ہر معنی کے خیال کی ہے۔ بنی محمد بن سنان کہ ہے کہ بنی ہاشم
کی آل ہیں یہ اس حدیث کی ایک ہے کہ بعض مواقع میں بدعت فرما کر آل کو طلاق نہایت پر بھی ہوتا
ہے مگر اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ جس جگہ لفظ آل واقع ہو اس کے معنی بنی ہاشم ہی کے لئے ہو جس کا
نقص سے ظاہر ہو چکا ہے۔

فصل

لفظ ازواج کی تحقیق۔ ازواج لفظ زوج کی جمع ہے جس کی جگہ کبھی کبھی لفظ زوجہ بھی ہوتا
جاتا ہے۔ مگر لفظ زوجہ لفظ ہے۔ اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے لیسوا فیہم زوجاتکم و اصل لفظ
زوجہ زبانِ عرب میں لفظ زوجہ کا بھی استعمال ہے مگر بہت کم۔ جس طرح حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کی حدیث میں
بجائے زوجہ یعنی اللہ عنہا واقع ہو ہے۔ انہا زوجہ نسبت کم فی دنیا و الاخرۃ لفظ زوجہ کی جمع زوجات
آئی ہے۔ قرآن پاک کے اس سبب کو یاد رکھنا چاہیے کہ ہمیں ہر بیان کو مذکور ہونا ہے وہاں لفظ
زوجہ و زوج استعمال فرما کے جاتے ہیں اور ہمیں ہر شک و گمان کا اہتمام ہونا ہے وہاں امر و کار
لغویا جاتا ہے چنانچہ آیات مذکورہ و نیز آیات ذیل اس دعوے کی تائید ہیں۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم

من انفسهم وازواجه امهاتهم ويا ايها النبي قل لا زواج مثله و بهم فيه ازواج مطهرة و امر الله
 بحالة الخطب و ضرب الله مثلا للذين كفروا امرأة نوح و امرأة لوط و ضرب الله مثلا للذين
 امنوا امرأة فرعون و غیرہ۔ ایک گروہ کا جن میں پہلی و غیرہ شامل ہیں اس تفریق کی بابت یہ خیال ہے
 کہ نزوح چونکہ ایک شرعی حقیقت ہے جو مومنین میں داخل ہے اور کفار دین سے نئے بہرہ میں وہ حقیقت
 شرعیہ ان میں محقق نہ ہونے کی بنا پر ان کی نسبت زوج کا استعمال نہیں کیا گیا ہے اس لیے کہ آخرت میں
 وہ دونوں زن و مرد ازواج نہ ہونگے۔ پہلی نے یہ کلیہ بیان کر کے خود ہی اس پر اعتراض کیا کہ قرآن
 پاک میں ذکر یا علیہ السلام کا قول و کانت امراتی و قرآن اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد حضرت ابراہیم علیہ السلام
 کے متعلق فاقبلت امراتہ فی صرۃ اس دعوے کے خلاف ہے۔ پھر خود ہی وہ اس کا یہ جواب دیتے ہیں
 کہ یہ موقع لمخاطب سبب ذکر حمل و ولادت اسی امر کا متقاضی ہے کہ یہاں بجائے لفظ زوج لفظ امرأة استعمال
 کیا جائے۔ اس لیے کہ صفت افزہ جو حمل و وضع کی متقاضی ہے وہ لفظ امرأة ہی سے ظاہر ہوتی ہے۔
 نہ کہ لفظ زوج سے۔ (مصنف) ہم کہتے ہیں کہ مومنین اور ان کی عورتوں کی نسبت استعمال الفاظ زوج
 و ازواج کو اگر مشاکلہ و مجالسنہ و اقتران کی بنا پر محمول کیا جائے تو زیادہ مناسب ہے۔ جیسا کہ خود لفظ
 زوج کے مفہوم سے ظاہر ہے اس لیے کہ جن دو چیزوں میں مشابہت و مشاکلہ و تساوی ہوتی ہے انہیں
 کو زوجین کہا جاتا ہے آیت احشوا لذنہم و ازواجہم کے تحت میں حضرت عمرؓ اور امام
 احمدؒ نے ازواج کی تفسیر شبابہ و حفظ شہد کے ساتھ فرمائی ہے۔ اسی طرح آیت اذ انتقم
 من اعدائکم کے معنی یہ ہیں کہ نعیم و عذاب میں جو جس کے ساتھ مشابہت رکھتا ہے شامل ہوگا۔ حضرت عمرؓ
 اور حسن و قتادہ اور دوسرے اکثر مفسرین اس آیت کی یہ تفسیر فرماتے ہیں الصلحہ مع الصلحہ فی الجنۃ
 و الفاجور فی النار بعض اصحاب نے اس آیت کی یہ تفسیر کی ہے کہ مومنین کی روحیں جہنم
 کے ساتھ اور کفار کی روحیں شیطانیں کے ہمراہ زوج ہونگی مگر یہ صرف الفاظ کا ایر ہے حاصل مطلب
 وہی قول اول ہے۔ اللہ تعالیٰ نے ثنائیہ زوج فرما کر خود ہی اس کی تفسیر من الصلحہ من الصلحہ و من
 الصلحہ من الصلحہ ثنائیہ سے فرمادی ہے۔ جس کے معنی یہ ہیں کہ ہر نوع و احد کے دو فرد۔ زوجین
 یعنی ایک جوڑا ہیں جس طرح معمولی بول چال میں کپڑوں کا جوڑا سوزوں کا جوڑا کہا جاتا ہے۔ چونکہ عام
 کفار و مومنین کے حق میں لا یمتوزی اصحاب النار و اصحاب الجنۃ اور مومنین و کفار اہل کتاب کی
 نسبت پوری آیت لبسوا سوا من اہل الکتاب فرما کر اللہ تعالیٰ نے مشاکلہ و مشابہت و تساوی باہمی کا
 بالکل انقطاع فرما دیا ہے نیز احکام دنیا میں بھی ان دونوں کے درمیان اسی رعایت سے کوئی

مقارنت باقی نہیں رکھی ہے جس طرح کہ نہ تو آپس میں ایک دوسرے کا نکلج ہوتا ہے اور نہ ایک دوسرے کا ولی یا وارث ہو سکتا ہے۔ اس لیے وضع ہے کہ جو انھما سے منقطع فرمایا تھا حالت انھما میں بھی اس کو ملحوظ فرمایا گیا ہے۔ اگر غور کیا جائے تو یہ معنی بمقابلہ اس قول کے جس میں یہ دعویٰ کیا گیا ہے کہ کفار کے نکاح پر حکم صحت شرعاً ثابت نہ ہونے کی وجہ سے ابولسب کی ریفقہ کا ذکر لفظ امرأۃ کے ساتھ کیا گیا ہے زیادہ مناسب و موزوں ہیں کیونکہ ایسے مواقع پر قرآن کریم میں جہاں کہیں بھی تامل و تدبر سے کام لیا جائے لفظ و معنی میں ہی مشابہت و مشاکلت زیادہ ثابت ہوتی ہے۔ عدم صحت نکاح کی وجہ سے لفظ امرأۃ کے استعمال کا خیال بالکل باطل ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد امرأۃ لا زوجہ و امرأۃ لا زوجہ صحت نکاح کی دلیل ہے۔ یہاں اس لفظ کے استعمال کی وجہ درحقیقت وہی جتنی عدم مشاکلت و مشابہت باہمی تھی جو نکاح و منکوحہ کے درمیان موجود ہے۔ دیکھو آیت توبہ میں اسی بنا پر اللہ تعالیٰ نے دیکھ کر نصف ما توت الذوا بحکمہ فرمایا ہے امرأۃ اتکم نہیں فرمایا اس لیے کہ جو توارث و وارث کو مورث سے حاصل ہوا ہے وہ اسی مشاکلت و مشابہت ایمانی کی وجہ سے جو ان دونوں میں موجود تھی اور جس کی وجہ سے وہ زوجین کہے جانے لگے ستم نہ تھے۔ کافر و مومن اگرچہ میاں بی بی ہوں مگر چونکہ ان میں یہ تساوی و تشاکل نہیں ہے ایک دوسرے کا وارث نہیں ہوتا۔ مفردات و مرکبات اللفاظ قرآنی کے اسرار و نکات فی الواقع ایسے نہیں ہیں جن کا مخلوق کی عقلیں احاطہ کر سکیں۔

فصل۔ اندازِ مظهرات کے ذکر خیر میں۔ جو لحاظ موقع مناسب ہے۔ ان میں سب سے پہلے یہ شرف حضرت خدیجۃ الکبریٰ رضی اللہ عنہا بنت خویلد بن اسد بن عبد الغزی بن قحی بن کلاب کو حاصل ہوا ہے۔ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا سن شریف پچیس سال کا تھا کہ جب آپ نے ان سے مکہ معظمہ میں نکاح فرمایا۔ بموجب روایات صحیحہ حصول شرف نبوت کے بعد ہجرت سے تین سال قبل تک یہ آپ کی ریفقہ زندگی رہیں۔ آپ پر ایمان لائیں اور زندگی بھر نصرت و مدد کرتی رہیں۔ بعض ارباب سیر نے قبل ہجرت چار سال اور بعض نے پانچ سال تک زندہ رہنا رواہ کیا ہے۔ ان کی چند خصوصیتیں ہیں جو دوسروں کو حاصل نہیں ہوئیں۔ پہلی آپ کی زندگی بھر حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی دوسری بی بی سے نکاح نہیں فرمایا۔ دوسری حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی جس قدر اولاد ہوئی سوائے حضرت ابراہیم رضی اللہ عنہ کے وہ سب آپ ہی کے بطن مبارک سے پیدا ہوئی۔ تیسری آپ خیر نسا راست ہیں۔ آپ کے اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے درمیان ایک کی دوسرے پر تفضیلت میں علماء کے تین مختلف قول ہیں جن میں کا تیسرا قول اس بارے

میں سکوچ اختیار کرنا ہے۔ میں نے من تفضیل کی بابت اپنے استاد ابن تیمیہ رحمۃ اللہ علیہ سے دریافت کیا
 تو انھوں نے فرمایا کہ ان دونوں نفوس میں سے ہر ایک کے لئے جہنم میں جہنم کے دروازے ہیں جو وہاں سے
 نہیں ہیں۔ حضرت علیؓ فرمایا کہ شرف منہ تو یہ ہے کہ آپ صدر مہم میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم کی رفیق زندگی تھیں۔ ضرورت کے وقت سب سے زیادہ انھوں نے شرف منہ کی نصرت و تسکین
 و تسلی میں اپنا مال و وقت صرف کیا۔ مخالفین کی ہر طرف سے ساز باز و تیر و تار سے فرمایا
 اور اس مہم کو اپنی بندائی حالت میں سے ہر زمانہ جاری اور حضرت عائشہؓ کا فضل خاص یہ
 ہے کہ ان کی ذات شریف سے ہر مہم کو اپنی تسکین و تسلی کے لئے کافی مرہون و مرہون بنا لیا
 وانشاء علوم عامہ ہا بیت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم سے وہ مقدمہ تفعیل میں ہو جو ان دونوں کے
 پرگز نہیں ہو سکتا۔ ہم کہتے ہیں سب سے بڑی فضیلت حضرت خدیجہؓ کی یہ ہے کہ ان کی منہ
 جہیز میں تھیں کہ ان کے ہاتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات سے ان کو اپنا سہرا مہم ہے
 یہ ایسی خصوصیت ہے جو ان کے سوا کسی کو نصیب نہیں ہوئی ہے۔ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ میں
 روایت کیا ہے۔

... تہ فبہ بر سعد ما محمد من فضل من
 عمارۃ عن ابی ذرۃ عن ابی ہریرۃ قال انی
 جبرئیل النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال یا
 رسول اللہ ہذا خدیجۃ قد انت معہا اذا
 فیہ ادا م و طعام او شراجا فاذا حی انت
 فافرو علیہا السلام من دہا و متی و جہہ
 ببیت فی الجنة من قصب لا صحب فیہ
 لا نصہ ہ

نورہ دفعہ دوم ہے کہ حضرت جبریلؑ
 نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ہوا
 ماہر ہوا ہے کہ وہ ہر ایک کے لئے
 ان میں سے اس سے سب سے زیادہ
 وہ تھا کہ تو اب ان سے حد کے لئے
 کہہ دے کہ وہ ہر ایک کے لئے
 کہہ دے کہ وہ ہر ایک کے لئے
 درہ کوئی تحفہ ہے

جواب صدیق یعنی تہ عنما کر جبرئیل علیہ السلام نے حدت اپنا مدبر ہو سطرہ سوال اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 پہنچا پات جس کی روایت خود انھیں سے بخاری شریف میں ہے اور وہ یہی ہے
 حدیث بخاری بن بکرۃ اللہ عنہ عنہ
 شہاب قال ابو سلمۃ ان عائشہ رضی اللہ عنہا

سب قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يوم يا عايشة هذا جبريل يقرئك السلام
 فقلت وعليه السلام ورحمة الله وبركاته تری
 ہادی = تری رسول اللہ علیہ وسلم

موجود ہیں جو تیس سو دہم کہتے ہیں میں نے کہا وعلیہ السلام
 ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔ یا رسول اللہ آپ انھیں دیکھتے ہیں اور
 میں نہیں دیکھتی۔

یہ امور بھی حضرت خدیجہ رحمہ کے خصال میں سے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ تو ان کو کبھی کہا
 تھا اور نہ کبھی ان پر غصہ فرمایا اور نہ ان کے ساتھ ایلا و عتاب و جدائی کی نوبت پہنچی یہ باتیں ان کی فضیلت
 و مناقب کے لیے کافی ہیں اس امت مرحومہ میں وہ سب عورتوں سے پہلے ایمان لانے والی بی بی ہیں
 یہ بھی ان کی خصوصیت ہے۔

فصل۔ جب حضرت خدیجہ رحمہ کا انتقال ہو گیا تو آپ نے حضرت سوڈہ بنت زمعہ بن قیس
 بن عبد شمس بن عبد بن نصر بن مالک بن خثل بن عمرو بن لوی کے ساتھ نکاح فرمایا۔ ان کے بڑھاپے کے
 سبب سے جب آپ نے انھیں طلاق دینی چاہی تو انھوں نے اپنے حقوق معاشرت باہمی حضرت عائشہ
 کو پیہ کر کے صرف سلاک ازواج میں منسلک رہنے پر اکتفا کی یہ انھیں کی خصوصیت ہے کہ محض رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت اور تقرب کے ثوق میں انھوں نے وہ ایثار اختیار کیا جو اس صنف سے
 دشوار ہے ایک نکاح آپ کا صدیقہ بنت صدیق عائشہ بنت ابی بکر کے ساتھ ہوا۔ بموجب روایت
 حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ شادی کے وقت ان کی عمر چھ سال کی تھی۔ ہجرت سے دو تین سال قبل ان سے
 نکاح ہوا ہے۔ جب آپ نے ہجرت فرمائی تو پہلے ہی سال ہجرت میں بعمر سالگی ان کی رغبت ادا کی گئی
 ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے انتقال کے وقت ان کی عمر ٹھارہ سال کی تھی۔ انھوں نے شہدہ ٹھکانا
 ہجری میں بمقام مدینہ طیبہ وفات پائی اور جنت البقیع میں دفن کی گئیں ان کی وصیت تھی کہ نماز جنازہ
 ابوہریرہ رحمہ پڑھائیں ان کے خصال نفس میں سے ایک یہ بات ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
 نزدیک یہ احب ازواج تھیں۔ صحیح بخاری میں روایت ہے کہ آپ سے دریافت کیا گیا کون انسان
 آپ کو زیادہ محبوب ہے آپ نے فرمایا عائشہ پھر پوچھا گیا کہ مردوں میں آپ نے فرمایا ان کے باپ۔
 (یہ حدیث پہلے گزر چکی ہے) ایک یہ کہ ان کے سوا کوئی باکرہ بی بی آپ کے نکاح میں نہیں آئیں۔
 ایک یہ کہ جب آیت تخیر نازل ہوئی ہے تو سب سے پہلے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انھیں

سے سورۃ اہزاب کی آیت یا ایہا بنی قریظ لا ذور جلت ان کنتن الخ کی طرف اشارہ ہے اور یہ حدیث بخاری
 شریف کی کتاب النفاس میں ضبط ہے ۱۷

سورۃ اہزاب کے ساتھ نکاح

تیس سو دہم کہتے ہیں میں نے کہا وعلیہ السلام

حکم آہی سے مطلع فرمایا اور ارشاد کیا کہ تم جواب میں عجلت نہ کرنا ماں باپ سے مشورے کے بعد صحیح
 رائے قائم کر کے جواب دو۔ انھوں نے کہا کہ جس حالت میں کہ میں اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول و دار
 آخرت کی طالب ہوں کیا یہ ہو سکتا ہے کہ اپنے مقصد کے خلاف ماں باپ سے کسی دوسرے امر کا
 مشورہ لوں۔ مجھے کسی سے مشورے کی مطلق ضرورت نہیں۔ میں خدا اور اس کے رسول کو اختیار
 کرتی ہوں۔ بقیہ ازواج مطہرات کو جب اس واقعہ کی خبر ہوئی تو انھوں نے بھی اس باب میں نہیں
 کی متابعت کی جس کا شرف اولیت ان کے لیے مخصوص ہے۔ ایک یہ کہ واقعہ انکسار میں خدا کے
 تعالیٰ نے قرآن پاک کی آیت نازل فرما کر اپنی شہادت سے ان کی برأت اتہام باطل سے فرمائی۔
 جس کی تلاوت ہمیشہ نمازوں میں ہوتی ہے اور قیامت تک ہوتی رہے گی۔ اور صرف یہی نہیں کہ
 برأت فرمائی بلکہ اس کے ساتھ مغفرت و مدد کریم کا بھی وعدہ فرمایا۔ اور اس حقیقت ظاہر فرما کر ان کا دفاع
 اہل سموات وارض کی نظروں میں کئی حقہ بڑھا دیا سبحان اللہ کیا مقام شرف اور کتنا رفیع درجہ کرامت
 ہے۔ پھر اس علو شرف و اکرام پر ان کا کسر نفس و غرور تواضع دیکھنے کے قابل ہے کہ جب یہ آیت شریفہ
 نازل ہوئی ہے تو فرمایا کہ میں اپنے آپ کو ایسا نہیں سمجھتی مگر میرے معاملہ میں خدا کے تعالیٰ ایسی
 وحی نازل فرمائیگا جس کی تلاوت ہمیشہ ہو کر رہے گی۔ زیادہ سے زیادہ میرا یہ خیال تھا کہ شاید خدا کے
 پاک کسی خوب کے ذریعہ سے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اصل واقعہ سے مطلع فرمائے۔
 اپنی نسبت یہ ایسی ذات بابرکات کا گمان ہے جو صدیقہ امت۔ ام المومنین۔ رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم کی محبوبہ اور اپنی برأت پر ہر طرح یقین نہیں۔ اس صومرت بہت پر افتخار نفس اور اپنے استغفار
 کی کیا کوئی دوسری مثال ایسی ہو سکتی ہے مگر اس کے مقابل میں اب ان لوگوں کی حالت دیکھے جن کو
 دو ایک دن یا مہینے دو مہینے کے روزے رکھ کر یا ایک دو راتیں قیام میں گزار کر اگر تھوڑا سا ہی
 کشف احوال نصیب ہو گیا ہے تو اس کو وہ اپنی بڑی کرامت و قربت اور اپنے آپ کو صاحب
 حال و منصب سمجھ بیٹھتے ہیں اور دوسرے لوگ جو کچھ تعظیم و تکریم و پاؤں و اعتکاف و طواف آستانہ
 عالیہ ان کی نسبت عمل میں لائیں وہ اس کو اپنا اور ایسے کام کرنے والوں کا ایک فریضہ اور حق جو با
 خیال کرتے ہیں جو اسی طرح انجام دینا چاہیے تھا۔ دراصل یہ حماقت و رعوت جمل صمیم و عقل غیر مستقیم
 کا نتیجہ ہے۔ اللہ تعالیٰ ہم سب کو دین و دنیا کی عافیت نصیب کرے۔ خدا کے بندوں کو اس امر سے
 پناہ مانگنا چاہیے کہ وہ اپنے نفس کے نزدیک عظیم اور خدا کے تعالیٰ کے نزدیک حقیر و ذلیل ہوں۔
 ایک فضیلت ان کی یہ ہے کہ جب کبھی بڑے بڑے صحابی رضی اللہ عنہم کو فتوے دیتے وقت کسی مسئلہ

میں کوئی شکل پیش آتی تھی تو ان کی جانب رجوع کر کے حل کر لیتے تھے۔ ایک فضیلت ان کی یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انھیں کے گھر میں اور انھیں کی باری کے دن وفات پائی اور پھر انھیں کے گھر میں سپرد خاک فرمائے گئے۔ ایک خصوصیت ان کی یہ ہے کہ قبل از نکاح ان کی تصویر حریر کے ایک سفید ٹکڑے پر کڑھی ہوئی فرشتے نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو لا کر دکھائی (بغرض پسند میں) آپ نے فرمایا کہ اگر مشیت ایزدی یوں ہی جاری ہوتی ہے تو وہ اسے پورا کرے گا۔ ایک خصوصیت انکی یہ ہے کہ ان کی باری کے دن لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خوشی حاصل کرنے کے لیے کہہ کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان سے بے انتہا محبت فرماتے تھے ایسے تحفے اور ہدایا انکی خدمت میں پیش کرتے تھے جو ان کی شان کے مناسب ہوتے تھے۔ ان کی کنیت اُم عبد اللہ تھی۔ کہا گیا کہ ایک بار ان کو استفا طامل ہوا تھا مگر یہ ثابت نہیں ہے۔

ایک نکاح آپ کا حفصہ بنت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ سے ہوا پہلے یہ خنیس بن حذافہ صحابی کے نکاح میں تھیں۔ جب وہ بدر میں شہید ہوئے تو یہ آپ کے نکاح میں آئیں۔ سنہ ستائیس اور بقول بعض سنہ اٹھائیس ہجری میں انتقال فرمایا۔ ان کی فضیلت و خصوصیت یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو طلاق دیدی تھی حضرت جبریلؑ نے آکر کہا کہ خدائے تعالیٰ کا حکم ہے کہ آپ حفصہ سے رجوع کیجئے اس لیے کہ وہ صائم النہار و قائم اللیل ہیں اور جنت میں آپ کی زوجہ ہیں۔ حافظ ابو محمد مقدسی نے اپنی سیرۃ مختصر میں یہ حدیث روایت کی ہے۔ اور طبرانی نے معجم کبیر میں اس کو اس طریقہ پر روایت کیا ہے۔

عقبة بن عامرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب حفصہؓ کو طلاق دیدی تو اس وقت وہ سے مطلع ہو کر عمرؓ نے سر پر خاک ڈال لی اور کہا اس وقت کے بعد اللہ تعالیٰ کو عمرؓ کے زندہ رہنے کی پرواہ نہیں رہی (اسی وقت جبریلؑ نے نازل ہو کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا کہ اللہ تعالیٰ عمرؓ کی رعایت سے آپ کو حفصہؓ کے ساتھ رجوع کرنے کا حکم دیتا ہے۔

حدثنا احمد بن طاهر بن حرملة بن عیسیٰ ثنا جدی حرملة ثنا ابن وهب حدثني عمر بن صالح الحضرمي عن موسى بن عيسى بن رباح عن ابيہ عن عقبة بن عامر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم طلق حفصہ قبل ذلک عمر بن الخطابؓ وضع الراية علی راسہ وقال ما یعباء اللہ باہن الخطاب بعد هذا فتزل جبریل علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال ان اللہ یمارک ان ترا جہ حفصہ رحمنا لعمریہ ۵

ایک نکاح آپ کا ام حبیبہ بنت ابی سفیان کے ساتھ ہوا ان کا نام و نسب یہ ہے۔ مہر بنت مخر بن حرب بن امیہ بن عبدمناف پہلے یہ عبید اللہ بن جحش کے نکاح میں تھیں۔ ان میاں بی بی نے ہاجرین اولین کے ساتھ حبشہ کی طرف ہجرت کی وہاں جا کر ان کا خاوند نصرانی ہو کر مر گیا یہ مسلمان رہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عمرو بن امیہ ضمیری کو بطور وکیل بھیج کر حضرت عثمان بن عفان کی اور دوسرے قول کے موافق خالد بن سعید بن عاص کی ولایت سے ان کے ساتھ حبشہ ہی میں نکاح فرمایا۔ بخاشی رخ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب سے چار سو دینار صرخ ان کا مہر ادا کیا۔ مہر کے متعلق طبرانی کی روایت چار ہزار درہم ہے۔ ابوسفیان کی زندگی میں دوسرے شخص کو ولی نکاح بنانے کا یہ سبب ہے کہ کفر و اسلام میں مشابہت و ولایت باقی نہیں رہتی مشرک باپ مومنہ بیٹی کا ولی نہیں ہے (دہاں مسلم شریف کی ایک طویل حدیث پر جسے انہوں نے بواسطہ فکر بن عمر عبد اللہ بن عباس سے روایت کیا ہے اور جس کا ماحصل یہ ہے کہ ابوسفیان کو ان کے مسلمان ہو جانے کے بعد بھی چونکہ دوسرے مسلمان اچھی نظر سے نہیں دیکھتے تھے انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے تین درخت استیں کین جنہیں آپ نے قبول فرمایا۔ پہلی درخواست یہ تھی کہ عرب کی نہایت حسینہ و جمیلہ ام حبیبہ اپنی بیٹی کو وہ آپ کی زوجیت میں دیتے ہیں آپ قبول فرما پس الخ اہل علم کے ملاحظہ کے قابل ایک طویل بحث ہو جس سے حدیث کا مذاق رکھنے والے پورا لطف حاصل کر سکتے ہیں باعتبار واقعیت من حدیث میں حج اشکال رونما ہوتا ہے اور علماء نے اسے رفع کرنے کی جو کوشش کی ہے وہ قابل ملاحظہ ہے مگر چونکہ مقاصد کتاب سے اسے کوئی مناسبت نہیں ہے اس کا ترجمہ حذف کیا جاتا ہے) ان کے باپ ابوسفیان جب صلح کے زمانے میں اسلام لانے سے پہلے ان سے ملنے کے لیے آئے اور پھر نے پر ٹھہنا چاہا تو انہوں نے فرش سمیٹ لیا ابوسفیان نے دریافت کیا کہ اس حرکت کی کیا وجہ ہے آیا یہ پھوٹا میرے بیٹھنے کے لائق نہیں ہے یا میں اس پر بیٹھنے کے قابل نہیں ہوں انہوں نے جواب دیا کہ یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا فرش ہے (یعنی کسی کا فر کی یہ شان نہیں ہے کہ اسے پا مال کرے)

ایک نکاح آپ کا ام سلمہ رخ کے ساتھ ہوا ہے ان کا نام و نسب ہند بنت ابی امیہ بن مغیرہ ابن عبد اللہ بن عمرو بن مخزوم بن یفطہ بن مرہ ابن کعب بن لوی بن غالب ہے۔ پہلے یہ ابو سلمہ بن عبد الاسد کے نکاح میں تھیں سلمہ با سلمہ ہجری میں انہوں نے وفات پائی۔ اور حننہ ابی نعیم میں مدفون ہوئیں۔ ازواج مطہرات میں سے ان کی وفات سب کے بعد ہوئی ہے ایک قول یہ بھی ہے کہ یہ ہونہ رخ نے سب کے بعد وفات پائی ہے۔ ان کے خضائیں میں سے ایک یہ مرہی

کہ ان کی موجودگی میں حضرت جبریل علیہ السلام بصورت وحیہ کلبی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے اور انہوں نے ان کو دیکھا۔ مسلم رحمہ اللہ نے ابی عثمان سے روایت کی ہے۔

قال أنبئت أن جبرئیل أتى النبی صلی اللہ علیہ وسلم وعنده أم سلمة قال فجعل يتحدث ثم قام فقال النبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا أم سلمة من هذا ولما قال قالت هذا وحیہ کلبی قالت یا أم اللہ ما حسبته إلا یا صحتی سمعت خصبه بنی اللہ بنجر جبرئیل ولما قال ۵

ابو عثمان نے کہا کہ مجھے اطلاع دی گئی ہے کہ جبریل ام سلمہ کی موجودگی میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آکر آپ سے گفتگو کرتے رہے پھر ٹھکر چلے گئے۔ اس کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ام سلمہ سے دریافت کیا تم جانتی ہو یہ کون تھے یا جو الفاظ فرمائے ہوں انہوں نے کہا ہاں یہ وحیہ کلبی تھے پھر وہ فرماتی ہیں کہ میں ان کو وحیہ کلبی ہی سمجھتی رہی یہاں تک کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا خطبہ سن کر اصل حال سے مطلع ہوئی۔

میلان تہی نے ابو عثمان سے دریافت کیا کہ تمکو اس حدیث کی اطلاع کس نے دی تھی تو انہوں نے کہا اسامہ بن زید نے۔ اس بارے میں اختلاف ہے کہ ان کے ولی نکاح ان کے ہی بیٹے تھے یا کوئی اور جن کے صغیر سن کے سبب سے ایک گروہ کے نزدیک ان کا ولی نکاح ہونا متعذر ہے دوسرے فریق نے ان میں ولایت کی قابلیت ثابت کی ہے۔ پہلا گروہ کہتا ہے کہ غالب روایات میں فقہ یا عمر حسن و ج رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آیا ہے جس میں عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ سے خطاب ہے اس صورت میں ولی نکاح وہی تھے دوسرے گروہ کی جانب سے اس کی تردید کی گئی ہے کہ نائی شریف کی روایت کے یہ الفاظ نکالت لاہنا عمر فقہ فزوج رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس معاملہ کو صاف کیسے دیتے ہیں کہ ولی نکاح ان کے بیٹے عمر ہی تھے۔ ہمارے شیخ حافظ ابوالکحاج نے یہ فیصلہ کیا ہے کہ مسانید وغیرہ میں احادیث کا صحیح متن صرف یہی ہے فقہ یا عمر فزوج رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم التباس نام کی وجہ سے بعض روایتوں نے لفظ لاہنا اپنی طرف سے بڑھا دیا ہے۔ بحالت ربا بت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کا بچہ ہوتا حدیث صحیح سے ثابت ہے جس طرح کہ وہ فرماتے ہیں۔ کنت غلاماً فی حجر النبی صلی اللہ علیہ وسلم کانت یدی تطیش فی الصفحتی فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم یا غلام سمع اللہ وکل مما لیت ۵ (جس زمانے میں۔ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی گود میں بچہ تھا یعنی آپ کا رجب میرا ہاتھ کھلنے میں ادھر ادھر چاڑھتا تھا آپ نے فرمایا ہے بچے خدا کا نام لیکر جو بچہ سے قریب ہے کھا) امام احمد رحمہ اللہ وغیرہ کا دوسرا گروہ جو اپنے اثبات و دعویٰ میں ان سے روایت احادیث کی شہادت پیش کرتا ہے یہ روایات ان کے

پوشیاری کے زمانے کی ہیں نہ کہ زمانہ نکاح ام سلمہؓ کی۔

ایک نکاح آپؐ کا زینب بنت جحش کے ساتھ ہوا ہے یہ بنی خزیمہ بن مدرکہ بن الیاس بن مضر میں سے ہیں۔ اور امیمہ بنت عبد المطلب کی چھوٹی زاد بہن تھیں پہلے ان کا نکاح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مولا زید بن حارثہ کے ساتھ ہوا تھا جب زید نے (باوجود کسی بار سمجھانے کے) ان کو طلاق دیدی تو اللہ تعالیٰ نے فوق سبع سموات ان کو آپ کے ساتھ بیاہ دیا اور آیت فَمَا قَضَىٰ ذَیْدٌ مِنْهَا وَطَلَّكَ اللَّهُ جَلَّالًا ان کی شان میں نازل فرمائی چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بلا استیذان (موسم معمولی) ان پر داخل ہوئے۔ یہ جملہ ازواجِ رفیعہ پر فخر کیا کرتی تھیں کہ تمہارے نکاح کہنے والوں نے کیے ہیں اور میرا نکاح خداوند تعالیٰ نے فرمایا ہے ان کے حضاب میں یہ سب سے بڑی خصوصیت ہے سلسلہ میں ہجری میں بمقام مدینہ انھوں نے وفات پائی اور بقیع میں دفن ہوئیں۔

ایک نکاح آپؐ کا زینب بنت خزیمہ ہالیہ کے ساتھ ہوا۔ پہلے یہ عبد اللہ بن جحش کے نکاح میں تھیں سلسلہ تین ہجری میں آپ نے ان کے ساتھ نکاح فرمایا مگر بہت ہی جلد دو یا تین مہینے میں انھوں نے انتقال کیا مساکین کے ساتھ زیادہ مسلوک ہونے اور غریبوں کو بکثرت کھانا کھلانے کی وجہ سے لوگ ان کو ام المساکین کہا کرتے تھے۔

ایک نکاح آپؐ کا جویریہ بنت حارث سے جو قبیلہ بنی المصطلق کی ایک بی بی تھیں ہوا ہے۔ یہ غزوہ بنی المصطلق میں اسیر ہو کر آئی تھیں اور وقت تقسیم غنائم ثابت بن قیس بنی کے حصے میں آئیں انھوں نے مکاتیبہ کرویا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کا زکریاؑ ثابت ادا فرما کر بعد ازادی سلسلہ چھ میں ان سے نکاح فرمایا سلسلہ چھپن میں انھوں نے انتقال فرمایا۔ مسلمانوں نے ان کے تشریف داروں کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا سسرالی ہو جانے کی بنا پر آزاد کر دیا گویا اپنی قوم پر یہ انکی بڑی برکت تھی جس سے وہ لوگ مستفیض ہوئے۔

ایک نکاح آپؐ کا سلسلہ سات ہجری میں صفیہ بنت حنی سے ہوا۔ ان کا واسطہ نسب حضرت ہارون بن عمرو بن عمرو بن عبد مناف کے بھائی تاک ہے یہ غزوہ خیبر میں گرفتار ہو کر آئی تھیں اور اس سے پہلے کنانہ بن ابی اکیف کے نکاح میں تھیں جسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لڑائی میں قتل فرمایا تھا سلسلہ چھتیس ہجری میں انھوں نے وفات پائی اور بعض لوگ سلسلہ پچاس کہتے ہیں۔ ان کے

زینب بنت جحش کے ساتھ نکاح

زینب بنت خزیمہ کے ساتھ نکاح

جویریہ بنت حارث کے ساتھ نکاح

صفیہ بنت حنی کے ساتھ نکاح

انہیں میں سے یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو آزاد فرما کر اسی آزادی کو ان کا ہر قرار دیا۔ حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ یہ ایسا امر ہے جو امت کے لیے قیامت تک سنت جاری ہو گیا ہے۔ امام احمد کہ یہ قول منصوص ہے کہ ان اگر چھو کر کی آزادی کو اس کا ہر قرار دے تو جائز ہے۔ دوسری خصوصیت ان کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ان کی نسبت وہ ارشاد ہے جس کا تذکرہ ترمذی نے اس حدیث میں کیا ہے۔

حدثنا اسحاق بن منصور وعبد بن حميد قال
ثنا عبد الرزاق انا معمر عن ثابت عن انس
قال بلغ صفية ان حفصة قالت صفية بنت
يهودي فبكف قد خل عليه النبي صلى الله عليه
وسلم وهي تنكي فقال ما يبكيك قالت قالت
لي حفصة اني ابنت يهودي فقال النبي صلى الله
عليه وسلم انك لا بنة بني و ان عمك لبي
وانك تحت بني فم تفر عليك ثم قال اني الله
يا حفصة هـ

انس رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ صفیہ رضی اللہ عنہا اپنی نسبت یہ سن کر کہ حفصہ نے ان کو رہو تو ہیں، یہودی کی بیٹی کہا ہے رو رہی تھیں کہ اتنے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لے آئے اور ان کو روتے دیکھ کر سبب دریافت کیا انہوں نے کہا کہ حفصہ نے مجھے یہودی کی بیٹی کہا ہے۔ آپ نے فرمایا انہیں بیشک تم نبی کی بیٹی ہو اور تمہارے چچا بنی تھے اور اس وقت بھی بنی کے نکاح میں ہو پھر حفصہ تم پر کس بات کا فخر کرتی ہیں پھر حفصہ سے مخاطب ہو کر فرمایا اے حفصہ (ایسی باتوں میں) خدا سے ڈرا کرو۔

ایک نکاح آپ کا میمونہ بنت عمارؓ ہلالیہ سے موضع سرف میں جو کہ مغربہ سے سات میل کے فاصلہ پر ہے ہوا اور وہیں رخصت عمل میں آئی۔ ان کا انتقال بھی سرف ہی میں ہوا ہے باعتبار تقدیم و تاخیر نکاح یہ آخراذواج مطہرات ہیں۔ حضرت عبداللہ بن عباسؓ و خالد بن ولیدؓ کی حقیقی خالہ فہیںؓ تہ تہ بستی بصری میں انتقال فرمایا۔ ان کے نکاح میں اختلاف ہے کہ آیا آپ نے بحالت احرام حج سے نکاح فرمایا تھا یا احرام ختم فرما کر۔ صحیح امر یہی ہے کہ جب آپ احرام سے نکل آئے ہیں تب نکاح فرمایا ہے جیسا کہ ابو رافع سفیر نکاح کے قول سے ثابت ہے اور دوسری جگہ یہ بات ذہن لیلوں سے بہ شرح و بسط ثابت کر دی گئی ہے پس یہ سب گیارہ بی بیوں میں جو بعد نکاح آپ کے فیض ہنشمینی سے مستفید رہیں۔ حافظ ابو محمد مقدسی اور دوسرے لوگوں نے ان کے سوا اور سات عقدوں کا

ذکر کیا ہے مگر وہ ایسی بی بیاں تھیں جنہیں دولت مصاحبت نصیب نہیں ہوئی۔ اور اسی بنا پر اس شمار میں آنے سے محروم ہیں۔ اور یہ احکام حرمت و احترام وغیرہ بھی ان کے لیے ثابت نہیں ہیں۔ بہر حال ازواج مطہرات پر صلوات ان کے شرف و احترام کی تالیف ہے جس کے سبب سے وہ اہمات المؤمنین کہلائیں اور امت پر حرم مطلق ہوئیں خواہ انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی میں وفات پائی ہو یا آپ کے بعد انتقال فرمایا ہو۔ و صلی اللہ علیہ وسلم و علی ازواجہ و ذریاتہ۔

فصل - ذریعہ کی تحقیق و تشریح میں - اس لفظ کی تفسیر کے دو پہلو ہیں ایک لفظی دوسرا معنوی۔ لفظی میں تین قول ہیں ایک یہ کہ یہ لفظ ذرا یا ذرا اور ذراۃ سے مشتق ہے جس کے معنی پھیلائے اور بکھرنے کے ہیں ہمزہ اس میں سے حذف کر دی گئی۔ یہ مذہب صاحب صحاح وغیرہ کا مختار ہے۔ دوسرا قول یہ ہے کہ اصل اس لفظ کی ذریعہ سے جس کے معنی چھوٹی چھوٹی کے ہیں اس صورت میں مقضی قیاس یہ امر تھا کہ اس لفظ ذریعہ بفتح ذال ہوتا مگر جیسا کہ اکثر تغیر نسبت کی حالتوں میں ہوا کرتا ہے اس کے حرف اول کو ضمہ دیکر آخر کو مہوز کر دیا۔ لیکن یہ قول بخند و جوہ ضعیف ہے اول تو باب نسبت کی مخالفت پھر آکا یا سے خلاف قیاس بدلتا۔ پھر یہ کہ لفظ ذریعہ اور ذریعہ سوائے ذال اور را کے کوئی اشتراک بھی نہیں ہے اور معنایاً ایک کو دوسرے کے مفہوم سے کوئی تعلق نہیں پھر یہ کہ ذریعہ ضاعف کے قبیل سے ہے اور ذریعہ مشل ہے یا مہوز۔ تیسرا قول یہ ہے کہ اس کا اشتقاق ذرا یا ذرا و ذریعہ سے ہوا ہے جس کے معنی ہیں۔ ہوا کا کسی شے کو اڑا دینا اور ما حاصل جس کا تعلق ہے جیسا کہ آیت قد روع الیواح سے ثابت ہے ان سب میں قول اول صحیح ہے اس لیے کہ اشتقاق و معنی دونوں اس امر کے شاہد ہیں کہ اصل اس کی ذریعہ سے جس طرح کہ چند جگہ آیات و احادیث میں واقع ہوا ہے اس کے بعد دوسرا پہلو تفسیر معنوی کا ہے جس کی نسبت اہل لغت کا اتفاق ہے کہ چھوٹی بڑی سب اولاد پر اس کا اطلاق ہوتا ہے مگر بعض اصحاب کا خیال ہے کہ آبا بھی کبھی ذریعہ میں داخل ہو جاتے ہیں جس کی تائید میں وہ آیت و آیت لہم ما فاعلنا ذریعہم فی الفلک المشھون کو پیش کرتے ہیں اہل لغت نے ان کے اس استدلال کو کسی طرح پر غلط ثابت کیا ہے۔ (تفصیل زاید از ضرورت موقع ہونے کی بنا پر حذف کی گئی) جب یہ ثابت ہو گیا کہ ذریعہ کا اطلاق اولاد اور اولاد پر ہوتا ہے تو اب یہ امر تشریح طلب باقی ہے کہ اولاد و بنات بھی اس میں داخل ہے یا نہیں۔ ائمہ دین کے اس بارے میں دو مذہب ہیں ایک تو یہ کہ داخل ہیں بقول امام شافعی رحمہ اللہ کے دوسرے یہ کہ نہیں داخل ہیں بموجب مختار امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے امام احمد رحمہ اللہ سے دونوں قولوں کے موافق روایتیں آئی ہیں۔ جو فریق قائل دخول ہے اس کی یہ دلیل ہے کہ اولاد و فاطمہ معنی لہم

عنا کے داخل ذریعہ نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام ہونے پر اجماع امت ہے۔ درود میں جو جماعت مقصود ہوتی ہے وہ یہی لوگ ہیں حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے نواسے حضرت حسن رضی اللہ عنہ کی نسبت فرمایا ہے کہ ان ابی ہذا سیدنا، اور آیت مباہلہ میں جب اللہ تعالیٰ نے حکم دیا فصل ندع، مناہنا وابتداءکم تو آپ نے حضرات فاطمہ و حسن و حسین رضی اللہ عنہم کو بلایا، ورنہ ان کو ساتھ لیکر مباہلہ کے لیے نکلے۔ اسی طرح اللہ تعالیٰ حضرت ابراہیم ؑ کے حق میں ارشاد فرماتا ہے ومن ذریتہ داؤد و سلیمان و ایوب و یوسف و موسیٰ و ہارون و کنانک یحییٰ و عیسیٰ و الیاس حالانکہ یہاں عیسیٰ کا نسب اپنی والدہ کی طرف سے حضرت ابراہیم تک پہنچتا ہے۔ غیر قائلین دخول اس کا یہ جواب دیتے ہیں کہ لڑکیوں کی اولاد حقیقتہً اپنے آبا کی جانب منسوب ہوتی ہے اگر کسی ہاشمیہ کی اولاد کسی ہذلی۔ تیمی۔ عدوی۔ وغیرہ سے ہو تو اس کو ہاشمی نہیں کہا جاتا وہی باپ کی جانب نسبت کی جاتی ہے۔ بیٹا ہمیشہ نسب میں باپ کی جانب اور حریت و رقت میں ماں کی طرف منسوب ہوتا ہے۔ اگر کسی قبیلہ کے لیے کوئی وصیت یا وقف کیا جائے تو رشتہً (نواسے اس میں شامل نہیں ہوتے) دخول اولاد فاطمہ رضی اللہ عنہا کی جو مثال دی گئی ہے یہ خاص بات ہے نہ کسی کی اصل ایسی عظیم القدر رفیع المنزلت ہوتی ہے اور نہ بات دوسرے کو حاصل ہونا ممکن ہے دوسرے کسی جو حضرت عیسیٰ کے داخل ذریات ابراہیم علیہ السلام ہونے کی بنا پر کیا گیا ہے وہ بھی حجت نہیں ہو سکتا اس لیے کہ جب باپ کی جانب سے ان کا کوئی نسب ہی نہیں تھا تو پھر بجز اس کے کہ ماں کی جانب منسوب کیے جاتے چارہ کا یہی کیا تھا۔ چنانچہ لعان و غیرہ کی وجہ سے جس شخص کا نسب باپ سے منقطع ہو جاتا ہے رشتہً ماں کی جانب سے باپ کی قایم مقام ہو جایا کرتی ہے اور ایسی حالت میں اصح القولین کے موافق ماں ہی اس کی عصبہ واقع ہوتی ہے۔ امام احمد روئے کے دونوں قولوں میں سے روایت نفوس اور قول ابن مسعود روئے کے مطابق ہے قیاس جس کی صحت کی تائید کرتا ہے یعنی عامۃً نسب میں اصل باپ کی جانب ہے مگر جب یہ اصل کسی وجہ سے منقطع ہو جائے تو نسب ماں کی جانب عود کرتا ہے اگر پھر کسی خاص وجہ سے اصل کی طرف عود ممکن ہو گیا تو پھر باپ کی جانب عود کرتا ہے۔ مسئلہ ولار میں جمہور کا اتفاق ہے کہ اسکا تعلق موالی اب کے ساتھ ہے لیکن اگر کسی وجہ سے یہ ناممکن ہو تو موالی ام سے متعلق ہو جاتا ہے اس کے بعد اگر وہ وجہ مرتفع ہو جائے تو ولار پھر موالی اب کی جانب رجوع کرتا ہے اور یہ امر ظاہر ہے کہ ولار نسب کی ایک فرع ہے جس کے احکام بالکل احکام نسب کے موافق ہیں۔ پس جبکہ اس موالی کے تعلقات عصبیت موالی اب سے منقطع ہو جانے کی حالت میں موالی ام کے عصبیات کو ترجیح دے کر ہے

تو کوئی وجہ نہیں کہ تعلقات نسب باپ کی جانب سے منقطع ہونے کی حالت میں ماں کی طرف رجوع نہ کریں۔ بھلا یہ کس طرح ممکن ہے کہ جو حکم و لاہ میں جائز ہو وہ نسب کے لیے جائز نہ ٹھہرے۔ اس سلسلہ پر غور کرنے سے پایا جاتا ہے کہ قیاس صحیح کبھی نص کے خلاف واقع نہیں ہوتا اور صحابہ کرام کی نظر ایسے مسائل کے استنباط میں ایسی وسیع اور گہری تھی جس کو کوئی دوسرا نہیں پہنچ سکتا ہے۔ ذلک فضل اللہ یوتیہ من یشاء۔

فصل پنجم خلیل اللہ ابراہیم صلی اللہ علیہ وسلم کے ذکر میں = سریانی زبان میں ابراہیم کا لفظی ترجمہ ابراہیم ہے۔ اس لیے کہ اللہ تعالیٰ نے ان کو اپنی محبوب کا تیسرا باپ بنایا ہے۔ پہلے باپ آدمؑ تھے دوسرے نوحؑ ہوئے دنیا کی تمام قومیں جن کی ذریت ہیں اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے وجعلنا ذریتہ ہم الباقین اس آیت سے اہل عجم کے اقوال لا طائل کی تکذیب ہوتی ہے جو اپنی نسبت نسب آدمؑ اول سے اپنے پادشاہوں کے سلسلے میں بیان کرتے ہیں۔ اور نوحؑ کا ان کے منقولات میں کہیں تذکرہ نہیں ہے۔ تیسرے باپ ابابار عمود عالم امام احتفا خلیل اللہؑ ہیں جن کو خدائے تعالیٰ نے اپنا دوست ٹھیرایا اور نبوت و نزول کتاب کو ان کی اولاد کے لیے مخصوص فرما دیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو شیخ الانبیاء فرمایا ہے۔ تفصیل اس واقعہ کی یہ ہے کہ جب آپ کعبہ مطہرہ میں داخل ہوئے تو ملاحظہ کیا کہ مشرکین نے ان کی اور اسمعیلؑ کی تصویریں اس طور پر بنا رکھی ہیں کہ وہ ازلام سے (ازلام ایک قسم کے تیرتھے جن سے زمانہ جاہلیت میں فرعہ اندازی کی جاتی تھی) حصہ بانٹ کر رہے ہیں آپ نے فرمایا قاتلہم اللہ لعن علوان شیختنا لہم یکن یتقسم کلادہم۔ (یعنی مشرکین کی دیدہ وبری ہے کہ یا وجود یہ جانتے کے کہ ابراہیمؑ کو ازلام سے کوئی سروکار نہ تھا ان کی تصویر اس شان سے بنائی ہے)۔

ان کا شرف مزید یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی کریم کو انبیاء علیہم السلام میں سے سوائے ان کے اور کسی کے اتباع کا حکم نہیں دیا چنانچہ ارشاد فرماتا ہے ثم اوجینا الیک ان اتبع ملۃ ابراہیم حنیفا وماکان من مشرکین (پھر ہم نے تجھے وہی طرف وحی بھیجی کہ ابراہیمؑ کی شریعت کا اتباع کرو وہ ہمارے سوا بندے تھے) اور آپ کی امت کے حق میں بھی یہی ارشاد ہوا ہوا اجتباکم وما جعل علیکم فی الدین حرجا ملۃ ابیکم ابراہیم ہوسا کم مسلمین (اللہ تعالیٰ نے اسے امت محمدیہؐ کو برگزیدہ کیا اور تم پر دین کی باتوں میں کوئی ننگی عہد نہیں کی تم اسی شریعت کا اتباع کرو جو تمہارے باپ ابراہیمؑ کی شریعت تھی۔ اس نے پہلے ہی سے تمہارا نام مسلمان رکھا ہے) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اصحاب کو صبح و شام اس ورد کی تاکید فرماتے تھے اصحاب علی عطرۃ الاسلام وکلۃ الاخلاص و دین نبینا محمد و ملۃ ابینا ابراہیم و ماکان من المشرکین (ہم نے صبح کی ایسی حالت میں کہ ہم فطرت اسلام و کلہ اخلاص و دین محمدی و ملت ابراہیم پر قائم ہیں) ان الفاظ کی

جامعیت و خوبی قابل و بد ہے جس میں کوئی اضافہ طلب بات باقی نہیں رہتی۔ فطرت اسلام وہی
 فطرۃ اللہ النبی فطر الناس علیہا ہے و رکلمہ، خلاص شہادت توحید خالص یعنی لا الہ الا اللہ کا قرار ہے اور
 دین محمدی وہ دین کامل ہے جو ہر مذہبی خوبی کا جامع ہے۔ اور طریقہ ابراہیم واحد حقیقی لاشرکاء کی محبت
 و عبادت ہے۔ جس کا درجہ سب دوسروں کی محبت سے بالاتر ہے۔ خدا کے تعالیٰ نے انکو امام
 امتہ، قانت، حنیف، کے ناموں سے یاد فرمایا ہے آیت انی جاعلک للناس اماما قال ومن
 ذریعتی قال لا ینزل عہدک للظالمین ان کی امامت کے نفس اور اس امر کی پیشین گوئی ہے کہ آپ کی
 اولاد میں سے ظالم یعنی مشرک اس درجہ پر فائز نہ ہونگے۔ دوسری آیت ان ابراہیم کان امۃ
 قانتا لله حنیفا ولم یلک من المشرکین میں باقی صفات مذکورہ کی اطلاع ہے۔ امت کے معنی لیے
 پیشرو کے ہیں جو خیر کی جانب رہبری کرے۔ قانت وہ مطیع اللہ ہے جو اپنے اوپر اللہ تعالیٰ کی اطاعت
 واجب و لازم کر لے حنیف من کل الوجوہ اللہ تعالیٰ کی جانب متوجہ رہنے اور اسوۃ اللہ سے انقطاع کرنے
 والا انسان ہے۔ جن اہل علم نے اس کی تفسیر لفظ مائل کے ساتھ کی ہے انہوں نے موضوع لفظ کو مد نظر
 نہ رکھ کر لازم معنی پر اکتفا کیا ہے۔ اس لیے کہ کسی شے کی جانب توجہ اس کے غیر سے انقطاع کی مستلزم ہے
 آیت فاقم وجہک للادین حنیفا میں حنیف کی تفسیر لفظ مخلص کے ساتھ کی گئی ہے۔ لیکن آیت صدق
 و اخلاص دونوں کو متضمن ہے۔ اس لیے کہ وجہ کی اقامت دین کے لیے اسی حالت میں محقق ہوگی
 جبکہ توجہ کامل اس طرح پر کہ نیت و ارادہ قلب میں دخل غیر کی گنجائش ہی باقی نہ رہے اس کی جانب
 مبذول کی جائے۔ پس اس حالت میں حنیف کا مقصود واحد توجہ الی الجود ہے نہ کہ اس کے سوا کوئی
 دوسرا امر اور جب صورت حال یہ ہے تو صدق تو طلب میں محقق ہو گیا اور اخلاص نفس مطلوب میں لہذا
 پہلی صورت توحید طلب کی ہے اور دوسری توحید مطلوب کی۔ بہر حال اس وقت پیش نظریہ تصریح ہے
 کہ ابراہیم ہمارے آباؤ اجداد امام مخفیا اور حسب تسمیہ اہل کتاب عمود عالم ہیں۔ تمام اہل مل (حقہ)
 ان کی تعظیم و تولیت و محبت پر متفق ہیں جن کی تعظیم و تکریم ان کے سب سے بہتر فرزند ارجمند تمام اولاد
 آدم کے سرور محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی ہمیشہ مد نظر رکھتے تھے صحیحین میں مختار بن قنفط کے
 واسطے سے انس بن مالک رضی کی روایت ہے۔ جاء رجل الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال یا خیر
 البریۃ فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ذاک ابراہیم ذاک شخص آیا اور اس نے آپ سے یا خیر البریۃ

ان کے مہانوں کو مکرمین کے ساتھ سو عیون کیا جو اس بنا پر کہ ہر شخص کے مہان اُسی کے قدر و مرتبہ کے موافق ہو کرتے ہیں خود میزبان کے مکرم ہونے پر دل ہے۔ دوسرے یہ کہ جملہ اذدخلاء علیہ میں ان کے یہاں فرشتوں کے بغیر استیذان داخل ہونے کا ذکر فرمایا ہے۔ جس سے مترشح ہوتا ہے کہ وہ اکرام ضیف کے اس قدر خوگر تھے کہ ان کا مہان خانہ ہمیشہ آنے والوں کے لیے کھلا رہتا تھا کوئی روک ٹوک نہیں تھی۔ اس سے زیادہ اور کیا شان مہانداری ہو سکتی ہے۔ تیسرے یہ کہ جب فرشتے داخل ہوئے تو انھوں نے سلاماً بآنا نصب کیا جو قواعد تحوی کے مطابق جملہ فعلیہ پر دلالت کرتا ہے اور جس کی شان حدوت و تجدد ہے۔ اور انھوں نے جواب میں سلام بالرفع استعمال فرمایا جس کا مدلول جملہ اسمیہ ہو اور جس کی شان ثبوت و تجدد ہے پس ابراہیم کا تحیہ بمصدق اذاجتیم بختہ فحیو باحسن منها فرشتوں کے تحیہ سے احسن و اعلیٰ واقع ہوا۔ اس کا مدلول سلنا سلاماً ہے اور اس کا منطوق السلام علیکم چوتھے یہ کہ جب آپ نے مہانوں کو اجنبی پایا اور ان سے کچھ غیر جنسیت کی بو آئی تو بحدت متدان کی نسبت خدم منکودن فرمایا یہ نہیں کہا کہ انتم قوم منکودن اس لیے کہ بربر و ایسا جملہ ان کی منافرت کا باعث نہواور یہ نہ سمجھیں کہ میزبان ہماری تحفیر کرتا ہے۔ پانچویں یہ کہ اس لفظ منکودن میں فاعل کو حذف کر کے بتائے فعل مفعول پر رکھی ہے انی انکو کہ نہیں فرمایا اس لیے کہ اس جملے میں تنفیرو خشونت پائی جاتی ہے۔ چھٹے یہ کہ مہانداری کے لیے اہل کے پاس جانے کو فراغ الی اہلہ کے الفاظ میں بیان فرمایا ہے۔ رد و فن کے معنی اس طرح جانے کے ہیں جس سے دوسروں کو جانے والے کے قصد و نیت کا پتہ نہ چلے تاکہ یہ سمجھ کر کہ ان کا آنا میزبان پر بار ہوا ہے ان کو کچھ شرمندگی لاحق حال ہو۔ دفعۃً بغیر علم و اطلاع کھانا سامنے لا کر رکھ دینا اس امر سے کہیں زیادہ اعلیٰ و افضل ہے کہ مہانوں سے یہ کہا جائے۔ اٹھیریے ہم کھانا لاتے ہیں۔ ساتویں یہ کہ آپ اپنے اہل میں جانے ہی کھانا لیکر لوٹ آئے۔ جس سے ثابت ہے کہ کھانا ان کے یہاں ہمیشہ تیار رہتا تھا اور اس بارے میں وہ فایت درجہ فراخ حوصلہ و سیرحسب تھے نہ یہ کہ جب کوئی آجائے تو آٹے وال کی فکر کرنا پڑے۔ آٹھویں یہ کہ جناء بعجل سمیع آپ خود حاضر لائے اس میں انتہائی ایثار اور خدمت و اکرام مہان کا اثبات ہے یعنی اس موقع پر کسی خادم و غلام کو یہ خدمت سپرد نہ فرمائی آپ خود ہی مشکفل ہوئے۔ نویں یہ کہ سارا کا سارا بچھڑا آپ اٹھا لائے جو نہایت فراخ حوصلگی کی دلیل ہے دسویں یہ کہ وہ بچھڑا بھی زمین تھا ڈیلا پٹلا نہیں تھا۔ جس سے معلوم ہوتا ہے کہ محض مہانداری کے لیے اس قسم کے جانوروں کی پرورش اور تربیت انکا معمول تھا۔ گیارہویں یہ کہ قرۃ العین ہی نہیں کہ صرف آپ کھانے آئے۔ بلکہ یہ نفس نفیس مہانوں کے

سامنے خود ہی رکھا بھی ہاں وہیں یہ کہ کھانا ان کے سامنے بجا کر رکھ دیا ان کو کھانے پر نہیں بلایا۔ ایک شخص کے
 سامنے کھانا بجا کر رکھنے ہیں اور دوسری جگہ رکھے ہوئے کھانے پر اس کو بلائے میں جس قدر فرق ہے وہ
 مخفی نہیں یعنی اس صورت میں کس قدر اکرام ضیف اور اس کو تکلیف نہ اٹھانے کا محاط ہے۔ یہ ہوتی
 یہ کہ آپ نے مہمانوں سے کتنا کھلون فرمایا جس کے یہ معنے ہیں کھائیے توجہ فرمائیے۔ اس ملاحظت
 خیر فقرے کی جگہ اگر کھا دیا یا تھ بڑھا دیا جائے تو اس کی عمومیت ظاہر ہے ایسے ہی مواقع
 پر میزبان کی قابلیت و لیاقت ظاہر ہو کر رہتی ہے چودھویں یہ کہ اس تقریر سے ثابت ہے کہ آپ کے مہمان
 کھانا کھانے میں کسی اذن کے محتاج نہیں ہوتے تھے۔ برخلاف ان کے جب آپ نے ان تازہ ہونے
 کو کھانا کھاتے نہ دیکھا تو ان کو تکلیف طعام دی۔ اس صورت میں ایک تو اذن عام کی دلیل ہے دوسرے
 مہمانوں کی مراعات احوال کا ثبوت پندرہویں یہ کہ جب انھوں نے کھانا نہ کھایا تو خلاف معمول ہونے کی
 وجہ سے فرشتوں کا یہ فعل آپ کے ہمیں ایک ناگواری آمیز خوف کی پیدائش کا باعث ہوا جس کو
 آپ نے حتی الوسع اپنی حرکات و سکنات سے ظاہر نہیں ہونے دیا یہ انتہائے خود داری ہے جب
 فرشتوں کو معلوم ہوا کہ ہمارا کھانا نہ کھانا آپ کو ناگوار ہے تو انھوں نے لا تخف کہہ کر آپ کی تسلی کر دی اور
 چلتے وقت آئندہ بڑا کاہد ہونے کی بشارت دی۔ (اس موقع پر بجائے نڈرؤ کے لا تخف کا ترجمہ اس کا
 کچھ خیال نہ کرو ہمارے روزمرے سے زیادہ مطابق ہے) یہ آیت شریفہ آداب ضیافت کی جامع ہے اور
 اس کے سوا جو کچھ کیا جائے وہ تکلف و تکلف ہے۔ اللہ تعالیٰ نے آیت اولہ مبتدا و بما فی صحف موسیٰ
 و ابراہیم الذی و فی میں اس امر کی بشارت دی ہے کہ آپ جن امور پر مامور تھے ان کو پورا فرمایا۔ بن
 عباس رضا اس آیت کی یہ تفسیر فرماتے ہیں۔ دینی جمیع شایعہ کا اسلام و دین ہا امر بہ من تبلیغ الرسالہ
 آپ نے اسلام کی کل شریعتیں پوری کیں اور تبلیغ رسالہ کے بارے میں جو احکام تھے ان کی تعمیل فرمائی (دوسرے
 مقام پر اللہ تعالیٰ ان کا تذکرہ ان الفاظ میں فرماتا ہے و اذا ابوا ہم ربہ بکلمات غامضہ قال انی
 جا علیکم للناس اما ہذا و جب چند باتوں میں اللہ تعالیٰ نے ابراہیم کی آزمائش کی اور وہ اس امتحان میں پورے
 اترے تو فرمایا کہ میں تم کو خلائق کا پیشوا بناؤں گا) اس وعدے کو اللہ تعالیٰ نے پورا فرمایا ان کو خلائق کا امام بنایا اور
 مخلوق ان کی مقتدی ہوئی۔ ان کی نسبت جو یہ کہا گیا ہے قلبہ الرحمن و ولدۃ ہر بان و مدۃ اللینین
 و مالہ للضیفان ان کا دل خدا کے لیے بیٹا قربانی کے لیے بدن، گ کے لیے مل مہمانوں کے لیے تھا، یہ مقولہ بالکل مطابق
 واقعہ ہے اللہ تعالیٰ نے جب ان کو اپنا خلیل بنایا اور انھوں نے خدا سے صلح بیٹا مانگا اور وہ بیٹا ان کو عطا
 ہوا تو ان کا تھوڑا سا بدل اس کی طرف بھی توجہ رہنے لگا۔ خلیل کا اشتقاق غلت سے ہے جس کے معنی

میں محبت کے ہیں چونکہ ہمیں محبت غیر کی متارکت و مزاحمت کو توڑ نہیں کرتا ایک خلیل کی حیثیت وغیرہ
نے اس کو دوسرے خلیل کے دلی امتحان کی جانب متوجہ کیا اور یہ وہ کڑا امتحان تھا جس میں دودھ کا دودھ
بانی کا پانی ہر جلسے یعنی بیٹے کی محبت غالب ہے یا بیٹا دینے والی کی۔ چنانچہ آپ کو ذبح فرزند کا حکم
دیا گیا جس کو آپ بجان و دل قبول کر کے سرگرم خلیل ہو گئے۔ جب نوبت کا یہاں تک پہنچی اور مقررہ امتحان
محبت میں آپ کی بہت قدیمی عالم آشکار ہو گئی تو خدا نے تعالیٰ نے عظیم کے ساتھ بیٹے کا فیہ کر دیا۔
اس لیے کہ حقیقتاً تو ان کا امتحان غلت مد نظر تھا نہ کہ ان کے ہاتھ سے بیٹے کا ذبح کرانا۔ یہی وہ قربانی
و ذبحہ ہے جو قیامت تک کے لیے ان کے اتباع کے واسطے سنت جاریہ قرار دی گئی ہے۔ کفار و مشرکین
کے ساتھ مناظرہ کر کے ان کی دلیلیں نوڑنے اور اپنی جہتیں پیش کر کے ان کو سالت کرنے کی ابتدا انھیں سے
ہوئی ہے۔ قاعدہ ہے کہ جب مخالفین کی کوئی جہت نہیں چستی تو رفع خجالت کے لیے آخر کار تکلیف و عقاب
کا راستہ اختیار کرتے ہیں اسی طرح ان کے مخالفین نے بہت سی آگ جلا کر بخین کے ذریعہ سے ان کو اس میں
پھنکے کا یہ سفر اگرچہ نہایت ہی خطرناک تھا مگر ان کے لیے مبارک ثابت ہوا۔ جبریلؑ نے راستے میں
ساتھ آکر دریافت کیا کہ ابراہیم کیا تھیں اس وقت کسی مدد کی ضرورت ہے۔ آپ نے جواب دیا
کیا تم سے نہیں مجھے ایسی مدد کی ضرورت نہیں ہے۔ (جس کا منجھ بہ ہے کہ خدا نے اس آگ کو آپ کے
پسے بر دوسم بنادیا) ابن عباسؓ نے آیت الدین قال یھدنا انھما مناس و دھما لکم فاحشوا

فر دھما فادقوا حبنا اللہ و نعم الوکیل کی تفسیر میں فرماتے ہیں کہ حبنا اللہ کا جملہ موقع شدت
پر یا تو تھوڑے بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے استعمال فرمایا ہے یا ابراہیم جس وقت آگ میں ڈالے
گئے تھے ان کی زبان سے نکلا تھا۔ صحیح بخاری میں اُم شریک رضی کی روایت سے یہ حدیث وارد ہے
کہ حضرت رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم نے قس و زرع (چھپکلی گھر گھٹ) کا حکم اس بنا پر صادر
فرمایا ہے کہ جس آگ میں حضرت ابراہیمؑ ڈالے گئے تھے یہ اس کو تیز کرتا تھا یہ حدیث بھی ان کے
اکرم کی دلیل ہے (یہ ثمرت انھیں کو حاصل ہے کہ بیت اللہ کی تعمیر فرما کر لوگوں کو حج کا حکم دیا وقت
بنائے قیامت تک جو لوگ جو لوگ حج و عمرہ کریں گے ان سب کی برابر ثواب فرید ہمیشہ انکو بھی
حاصل ہوتا رہے گا۔ اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی کریم اور ان کی امت کو آیت اتخذوا من مقام
ابراہیم صلی میں مقام برہیم کو محلے قرار دینے کا حکم اسی غرض سے صادر فرمایا ہے کہ ان کا اتباع
واحیاء سنت ہمیشہ ملحوظ خاطر رہے۔ ان کے فضائل و مناقب ایسے نہیں ہیں جن کا حصار و بھصار
معمولی چند سطروں میں ہو سکے۔ اگر اللہ تعالیٰ فرصت و وقت نصیب فرمائے تو اس موضوع پر ایک

و فقر تیار کیا جاسکتا ہے جو پھر بھی قطرہ از دریا و ذرہ از صحرای ہوگا۔ اللہ تعالیٰ اپنے فضل و کرم سے ہکوان کا متبع بنائے اور جو لوگ ان کے طریقے سے متھے ہوئے ہیں ان سے محفوظ رکھے (آمین) اس فصل کو ہم ایک ایسی حدیث پر ختم کرتے ہیں جو بواسطہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ان سے ہکوان سے متصل پہنچی ہے۔ پہلا سلسلہ سند ترمذی رح سے حضرت ابراہیمؑ تک ہے اور دوسرا ہم سے ترمذی رح تک ترمذی رح نے اس حدیث کی تحسین فرمائی ہے۔

حدیثنا القاسم بن عبد الرحمن عن ابيه عن ابن مسعود ربه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقيت ابراهيم ليلة اُمرى لى فقال يا محمد اقرء امتك السلام و اخبرهم ان الجنة طيبة التربة عذبة الماء و انها بستان و ان عن اسها بستان الله و الحمد لله فلا اله الا الله

ابن مسعود ربه سے روایت سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ شب معراج میں ابراہیمؑ سے میری ملاقات ہوئی انہوں نے کہا اے محمد تم اپنی امت کو میرا سلام کہہ کر خبر پہنچا دو کہ جنت کی زمین نہایت پاکیزہ اور اس کا پانی بہت میٹھا ہے اور اس کی حقیقت یہ ہے کہ وہ ایسے باغوں کا مجموعہ ہے جس کے درخت یہ کلمات ہیں۔ سبحان الله و الحمد لله و لا اله الا الله و الله أكبر۔

والله أكبر۔

(یعنی ان کلمات کا ورد وہاں جنتیوں پر سایہ کرے گا)

امت محمدیہ کے لیے آپ کا سلام کے بعد ایسی خوش خبری دینا مسلمانوں کی کیا کم خوش نصیبی ہے و صلی اللہ علیہ و علیٰ نبینا و آلہ و ازواجہ و بارک و سلم۔

فصل ششم۔ اس مسئلہ مشورہ کے بیان میں کہ باوجود افضلیت حضرت خاتم الرسل صلی اللہ علیہ

وسلم کے یہ ماننے ہوئے کہ مشیہ کا مشبہ سے افضل ہونا ضروری ہے آپ کے لیے درود و شریف میں اس سے

کی طلب کیوں کی جاتی ہے جو حضرت ابراہیمؑ کو عطا ہوئی تھی۔ اس باب میں علماء کے جس قدر اقوال ہیں

ہم وہ سب بیان کر کے صحیح و فاسد کی تصریح کریں گے و یہ بھی بتائیں گے کہ یہ تناقض کس طرح رفع ہو سکتا ہے

ایک گروہ نے اس رفع تناقض کے لیے یہ تاویل کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پہلے اس سے

کہ آپ کو پناہ سید ولد آدم ہونا محقق ہو اُمت کو تعلیم صلوة فرمائی تھی۔ ہذا اس وقت افضلیت ابراہیمؑ

محقق تھی۔ لیکن یہ ایسی تاویل ہے کہ اگر حضراتِ آدمین بجائے اس تصریح کے سکوت اختیار فرماتے

تو ان کے لیے زیادہ مناسب و موزوں تھا اس لیے کہ جب آپ سے آیت ان الله و مآئلہ کی تفسیر

در یافت کی گئی ہے تب آپ نے تعلیم صلوة فرمائی ہے اور نمازوں میں اس کو شروع کیا ہے اور یقیناً

یہ وہ وقت تھا کہ اس کے بہت پہلے سے آپ افضل ولد آدم ثابت ہو چکے تھے اور اس کے بعد

بھی افضل سی ہے۔ اگر یہ مان بھی لیا جائے کہ آپ کو جی فضیلت کا علم بعد میں ہو ہے تو اس صورت
 میں حسب ترقی مراتب مسیاق و نظم در دو میں تبدل و تغیر نہ فرما سکا معنی رکھا ہے۔ کوئی روایت ایسی
 نہیں ہے جس سے در دو میں چکسی ترمیم کا پتہ پتا ہو لہذا یہ جو ب نہایت ہی فاسد ہے۔ ایک گروہ
 یہ کہتا ہے کہ صلوة میں یہ طلب و سوال اس لیے مشروع ہے کہ آپ کو بھی خدا کے تعالیٰ اپنا ایسا ہی خلل
 بنائے جیسا کہ اس نے ابراہیم کو بنایا تھا۔ یعنی غایت تشبہ طلب خلست ہے نہ کہ افضلیت (مگر یہ جواب
 بھی پہلے ہی جواب کی طرح فاسد ہے اس لیے کہ حدیث صحیح سے آپ کا کلام ان صاحب کو خلل و جرح
 فرمانا ثابت ہے۔ جس سے ایک... مٹے سندہ امر کے لیے سوال کرنے کی کوئی وجہ باقی نہیں رہتی
 مشروعیت صلوة سا قطہ ہونا چاہیے۔ لیکن چونکہ ایسا نہیں ہوا یہ جواب باطل اور باطل ہے۔ ایک
 گروہ کا یہ جواب ہے کہ صلوة پڑھنے کا ثواب چونکہ مصطفیٰ کو حاصل ہوتا ہے اور اس کے ور دست مقصود اس
 کا خود اپنے لیے ثواب حاصل کرتا ہے اس لیے یہ تشبیہ دراصل مصطفیٰ کی جانب راجع ہے اور اس کا مطلوب
 یہ ہے کہ جس طرح میں ابراہیم کو ثواب حاصل ہوا ہے اس کو بھی حاصل ہو۔ یہ جواب بھی ویسا ہی رکبک ہے
 جیسے کہ اس سے پہلے کے دونوں جواب اس لیے کہ اگر اسی نقطہ نظر سے کوئی شخص اللہ تعالیٰ من
 مزاب صلوٰتی علیہ کما صلیت علی ان۔ یو۔ ہم کے تو اسے صرف قدر رسالت و بشارت سمجھا جائیگا۔ لہذا
 ثابت ہے کہ تشبیہ مصطفیٰ کی ذات میں نہیں ہے مصطفیٰ علیہ کی ذات میں ہے۔ یہ ایسی تاویل میں ہیں کہ اگر
 بعض شرح تے ان کو نکھرا جی معنی قرینی کی داد نہ دی ہوتی تو ان کے ذکر کرنے سے ان کی طرف توجہ
 نہ کرنا بہتر تھا۔ ایک گروہ نے یہ کہا ہے کہ شفعہ صلی علی محمد کا جملہ اپنی حالت پر کامل اور اپنی جگہ اتم ہے
 اس کے بعد جو علی آل محمد کما صلیت علی آل ابراہیم کا فقرہ واقع ہوا ہے تشبیہ صرف اس میں واقع
 ہے اور یہ تشبیہ آل کی آل کے ساتھ ہے۔ عمرانی نے یہ جواب امام شافعی رحمہ کی جانب منسوب کیا ہے مگر
 یہ انتساب درست نہیں معلوم ہوتا امام رحمہ کی شان فصاحت و کمال علم سے ایسا ضعیف جواب بہت دور
 معلوم ہوتا ہے۔ اس لیے کہ اس سے پہلے بہت سی حدیثوں میں اللہ صلی علی محمد کما صلیت علی آل ابراہیم
 وارد ہونا مذکور ہو چکا ہے جن میں آل کا تعلق صرف ایک ہی جانب ہے۔ دوسرے عربیت کے لحاظ
 سے بھی یہ جواب ٹھیک نہیں ہے اس لیے کہ جب عامل یا مفعول بیان کر کے اس پر کسی کا عطف کیا
 جائے اور پھر اس کو ظرف یا جار مجرور یا مصدر یا صفت مصدر کے۔ یا مفعول مقید کر دیا جائے تو عامل مفعول
 کی جانب راجع ہوا کرتا ہے نہ کہ معطوف کی طرف مثلاً جاءنی ذید و عمر و یوم الجمعة کہا جائے گا تو
 ظرف یعنی یوم الجمعة دونوں کا محبہ کا مقید ہوگا نہ کہ نہا عمر کی محبہ کا یہاں یہ دفع دخل ہو سکتا ہے کہ یہ

دوسرا قول

تیسرا قول

چوتھا قول

قاعدہ یک عامل ہونے کی حالت میں مطابق آسکتا ہے عادیہ عامل کی حالت میں منطبق نہیں ہے جس طرح کہ سلمہ علی زید و علی عمر واذنقینہ میں نثار کا عمرو کے ساتھ مخصوص ہونا مستحضر نہیں ہے اور وہی صورت علی آل محمد میں ہے تو ہم کہیں گے کہ یہ مثال مسئلہ صلوٰۃ کے مطابق نہیں ہے اس کے سلوب پر اس جگہ کی ترکیب یہ ہو سکتی ہے سلمہ علی زید و علی عمر واذنقینہ علی المؤمنین جس میں زید کو چھوڑ کر صرف عمرو کی جانب تشبیہ سلام عائد ہونے کا دعویٰ باطل ہے۔ ایک گروہ یہ کہتا ہے کہ مشبہ بہ کا مشبہ سے افضل و علی ہونا ضروری نہیں ہے بلکہ یہ بھی جائز ہے کہ دونوں متماثل ہوں اور یہ بھی کہ مشبہ مشبہ بہ سے افضل ہو اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صیغہ صلوٰۃ میں برابر ہم سے مساوی ہیں تو اور بہت سی باتوں میں افضل ہیں لہذا یہ نسبت تساوی اس افضلیت کو نہیں ٹاسکتی۔ اس کی تائید میں مثلاً یہ شعر پیش کیا جاتا ہے جس میں مشبہ کی افضلیت مشبہ بہ سے ثابت ہے بنو بنو ابننا ثاد بناتنا بنوہن ابناء الرجال کلابعد۔ مگر یہ قول بھی بچند وجوہ ضعیف ہے اول تو یہ کہ عرب کسی شے کی تشبہ کسی شے کے ساتھ اس وقت تک نہیں دیتے جب تک کہ مشبہ بہ افضل نہ ہو دوسرے یہ کہ جس صلوٰۃ کی نسبت فعلی ذلت باری تعالیٰ سے متعلق ہے وہ حقیقت ایک بہت بڑا مرتبہ اور درجہ اعلیٰ ہے اور چونکہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم افضل و محقق ہیں تو ضرور ہے کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے جو صلوٰۃ آپ پر ہو وہ اس صلوٰۃ سے جو آپ کے سوا دوسروں پر ہوتی ہے بہت زیادہ اعلیٰ و افضل ہو۔ لہذا اس صورت میں نسبت تساوی مفقود ہے۔ تیسرے یہ کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کے لیے جس اپنی اور فرشتوں کی صلوٰۃ کی خبر دیکر امت پر اس کے ورد کا حکم نافذ فرمایا ہے قرآن پاک میں کسی دوسرے کے لیے اس کا امتزاج ثابت نہیں ہے تو پھر مساوات کہاں رہی۔ چوتھے یہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے ان الله و ملائکته يصلون علی معلمنا من الخیر اس سے ظاہر ہے کہ جب معصوم قدر خیر بنی تعلیم کی بنا پر اس شرف و علوم و تربیت سے بہرہ ور ہوتا ہے تو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جو اس تعلیم کے بامعشریت و افضلیت سب سے زیادہ اور سب سے بڑے معلم مسلم تھے دوسرے کوئی اس باب میں ان کا کیسے سہم و شریک و مساوی ہو سکتا ہے۔ رہا شعر سے استشاد اس کے بھی جذوب ہیں جن سے اس کا قابل اعتنا ہونا متصور نہیں (یہ جو بات دوسرے فن سے متعلق ہونے کی بنا پر حذف کیے گئے) ایک گروہ یہ کہتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے جو صلوٰۃ اعلیٰ و رفیع خدا سے نازل کے یہاں سے مخصوص ہے وہ تو حقیقت ایسی ہی ہے کہ اس میں آپ کا کوئی شریک و سہم نہیں ہے مگر اب ہم جس صلوٰۃ کی استدعا کرتے ہیں یا جس کی استدعا کا حکم دیا گیا ہے یہ مزید علیہ ہو

کی بنا پر نیت صلوٰۃ نہیں ہو سکتی یہ مثالیں دو قسم کی ہیں یعنی یا تو خبر ہے یا طلب ہے پس جو خبر ہے وہاں تو اس سے استدلال و اثبات خبر اور اس کا ذہن نشین کرنا مقصود تشبیہ ہے۔ اور جو طلب ہے وہاں غایت تشبیہ تشبیہ علی العلت ہے۔ اور یہ دونوں باتیں صلوٰۃ کی تشبیہ میں مفقود ہیں۔ تیسرے یہ کہ جملہ کمالات علی آل ابراہیم اس موقع پر صدر محدث کی صفت ہے جس کی تقدیر کلام یوں ہوگی صلوٰۃ مثل صلوٰۃ علی آل ابراہیم پس یہ ایسی حقیقت ہے کہ جس میں صلوٰۃ مطلوبہ کی مماثلت صلوٰۃ مشبہ بہا سے لازمی ہے۔ جو کسی صرح مفید قول قابل نہیں۔ ایک گروہ یہ کہتا ہے کہ یہ تشبیہ بالنسبتہ درست واقع ہوتی ہے۔ اس طرح پر کہ جب شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے اتنی ہی صلوٰۃ طلب کرے جتنی کہ ابراہیم کے لیے تھی تو یہ صلوٰۃ مطلوبہ اس صلوٰۃ ابراہیمی سے اضافاً مضاعفہ ہو جائے گی جس کا حصہ و احصاء ناممکن ہے لہذا حاصل اس کا افضلیت ہے نہ کہ مفضولیت اس کی مثال یہ ہے کہ ایک پادشاہ کسی شخص کو ہزار روپے دے اس کے بعد پادشاہ کی تمام رعایا فرداً فرداً دوسرے شخص کی نسبت جو پہلے شخص سے افضل و اعلیٰ ہے یہ درخواست کرے کہ اس کو بھی اتنا ہی روپیہ دے اور پادشاہ ہر فرد رعیت کی درخواست کو منظور کر کے اس دوسرے شخص کو ایک ایک ہزار روپیہ دیتا جائے تو اس کی مقدار پہلے عطیہ سے بدرجہا بڑھ جائے گی۔ اس گروہ نے اپنے اس قول پر خود ہی بطور دفع و خل ایک اعتراض کر کے اس کا جواب دیا ہے مگر یہ قول مع سوال و جواب کے سب ضعیف ہیں مسئلہ اپنی حالت پر باقی رہتا ہے اس لیے کہ تشبیہ نفس صلوٰۃ میں ہے نہ کہ اس کی تکرار میں۔ ایک گروہ یہ کہتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی آل میں کوئی بنی نہیں ہے اور ابراہیم کی آل میں بہت سے بنی گزرے ہیں۔ اور انبیاء کے جو مدارج و مراتب بمقابلہ عام مخلوق ہیں وہ محتاج بیان نہیں توجب اللہ صل علی محمد و علی آل محمد کمالات علی ابراہیم و علی آل ابراہیم کہا گیا تو ظاہر ہے کہ آپ کے اور آپ کی آل کے لیے وہ نئے طلب کی گئی جو ابراہیم و آل ابراہیم کو جس میں بیشتر انبیاء و سرسلین شامل ہیں عطا ہوئی تھی لہذا یہ تشبیہ آپ کی افضلیت کی قاصر نہیں ہے بلکہ نسبت سے اس لیے کہ آپ کی آل نے تو اس سے اس قدر حصہ پالیا جو اس کے مناسبتان و لیاقت تھا اور من حیث البتۃ جو زیادت و مزیت آل ابراہیم کی جس میں خود ابراہیم و بھی شامل ہیں باقی رہی وہ آپ کی ذرت گرامی صفا سے مختص رہی پس اس صورت میں آپ کے لیے ایسی فضیلت ہے جو آپ کے سوا دوسرے کو حاصل نہیں ہو سکتی۔ کیونکہ اس زیادت کثیرہ مجموعہ اس مقدار سے کہیں بڑھ جاتا ہے جو حضرت ابراہیم کو حاصل ہوئی ہے جس قدر تاویل میں اس بارے میں کی گئی ہیں بہ ان سب میں بہتر و سب

آپ کو

فان قول

ہے بلکہ گریہ کہا جائے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم چونکہ خود بھی آل ابراہیم بلکہ خیر آل ابراہیم ہیں تو مشابہہ میں آپ کی اس شمولیت سے جو من حیث آل واقع ہوتی ہے صلوٰۃ مطلوبہ کی جامعیت و اکمیت آپ کے لیے باعتبار مرتبت صلوٰۃ مخصوصہ ابراہیم سے بدرجہا زائد ہو جاتی ہے و صلی اللہ علیہ وسلم تسلیما کثیرا و جزا افضل ما جزا ابتیاعن امتہ =

فصل ہفتم۔ ایک کلمہ لطیفہ کی توضیح میں جو عادیث صلوٰۃ میں پایا جاتا ہے۔ وہ عجیب یہ ہے کہ اکثر صحیح اور حسن بلکہ کل احادیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر معہ آل کے بالالتزام و بالصرحت ہے لیکن مشبہ یہ یعنی ابراہیم و آل ابراہیم کے تذکرے کی یہ صورت نہیں ہے کسی حدیث میں تو صرف آل براہیم کی صراحت ہے اور کسی میں بغیر ذکر آل محض ابراہیم کا نام وارد ہوا ہے کوئی صحیح حدیث ایسی نہیں ہے جس میں علی محمد و علی آل محمد کے سیاق پر علی ابراہیم و علی آل ابراہیم مذکور ہو۔ چنانچہ ہم ان احادیث کا ذکر کر کے جو کچھ اللہ تعالیٰ نے اسباب میں ہم پر کشف حقیقت فرمایا ہے وہ ظاہر کریں گے۔ پس معلوم ہونا چاہیے کہ درود شریف کی صحیح حدیثیں چار طریقوں سے روایت کی گئی ہیں جن میں سب سے زیادہ مشہور کعب بن عجرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے جسے عبد الرحمن بن ابی لیلیٰ روایت کرتے ہیں اس میں درود شریف ان الفاظ سے مروی ہے اللھم صل علی محمد و علی آل محمد کما صلیت علی آل ابراہیم انک حمید مجید اللھم بارک (در ایک روایت کے موافق) و بارک علی محمد کما بارکت علی آل ابراہیم انک حمید مجید اس حدیث کو بخاری و مسلم و ابوداؤد و ترمذی و نسائی

مثلاً یہ جملہ اقوال عام نہ معنی آفرینی و نکتہ نظرانی پر مبنی ہیں ورنہ سیدھی سادی بات یہ ہے کہ اگر مشبہ بنفسہ تم و اکس
و اشرفنا و ارفع ہو تو یہ قاعدہ کہ مشبہ بہ کاشبہ سے افضل و اعلیٰ ہونا ضروری ہے جاری نہیں ہو سکتا۔ مجبوری ہمیشہ جانب مشبہ بہ
مشبہ سے ادنیٰ واقع ہوگی جس کی مثال مثل نور و کستکوفہ فیہا مصباح ہے۔ اگر یہ کہا جائے کہ گرمی کی وہ شدت تھی
کہ صبح کے وقت آفتاب بھی مطلع سے آشکاروں کی طرح دکھنا ہوا بھلا تو تشریح کوئی نقص نہیں ہے اس لیے کہ گواہ نگارہ کی
حالت بقول آفتاب ادنیٰ ہے لیکن اس مجبوری نے کہ عالم مثال میں آفتاب سے زیادہ کوئی حدت و الٰہی دوسری ہستی نہیں ہے
اس کی تشبیہ جانب ادنیٰ سے دلائل پس جبکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے زیادہ افضل و اعلیٰ کوئی ہستی ممکنات میں نہیں
تو ایسی حالت میں اگر جانب مشبہ بہ ادنیٰ واقع نہ ہو تو درکیہ ہو۔ و تحقیقت ان تشبیہات کی غایت ایک حقیقت کا ظہور ہے
کرنا ہے نہ کہ اس کے سوا کوئی اور نہ ۱۴ دوسرے نہ ظلمات و قواعد سالی کا استخراج کلام الٰہی و احادیث نبوی سے کیا گیا ہے
نہ کہ ان قواعد پر اس کی بنا رکھی گئی ہو۔ قواعد تحت لسان ہیں نہ کہ اس کا عکس ۱۵

وابن ماجہ و امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ نے ان ہی الفاظ سے روایت کیا ہے البتہ ترمذی کی روایت میں
 دونوں جگہ کما صلیت علی ابراہیم اور کما بارکت علی آل ابراہیم ہے آل کا لفظ مذکور نہیں۔ اور ابو داؤد کی ایک
 روایت میں تو یہی مذکورہ بالا الفاظ ہیں اور دوسری روایت میں کما صلیت علی آل ابراہیم بغیر ذکر ابراہیم
 اور کما بارکت علی ابراہیم بلا تذکرہ آل وار د ہوا ہے۔ دوسری حدیث ابو حمید ساعدی کی ہے جسے بخاری
 و مسلم نے روایت کیا ہے اس میں درود شریف ان الفاظ سے وار د ہوا ہے اللھم صل علی محمد و علی ازواجہ
 و ذریئہ کما صلیت علی آل ابراہیم و بارک علی محمد و ازواجہ و ذریئہ کما بارکت علی آل ابراہیم انک حمید
 مجید اس حدیث کے الفاظ مشہورہ تو یہی ہیں لیکن ایک روایت میں کما صلیت علی ابراہیم اور دوسرے
 مکررے میں کما بارکت علی ابراہیم بغیر ذکر لفظ آل بھی آیا ہے۔ تیسری حدیث ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ کی ہے
 جسے بخاری نے روایت کیا ہے اس میں درود شریف کا سیاق عبارت یہ ہے اللھم صل علی محمد
 عبدک و رسولک کما صلیت علی ابراہیم و بارک علی محمد و آل محمد کما بارکت علی آل ابراہیم
 چوتھی حدیث ابو مسعود انصاری رضی اللہ عنہ کی ہے جسے مسلم نے روایت کیا ہے اس میں درود شریف ان الفاظ
 سے منقول ہے۔ اللھم صل علی محمد و علی آل محمد کما صلیت علی آل ابراہیم و بارک علی محمد و علی آل محمد
 کما بارکت علی آل ابراہیم فی العالمین انک حمید مجید ۵ لیکن دوسری روایت کے مطابق اس حدیث
 میں کما صلیت علی ابراہیم اور کما بارکت علی آل ابراہیم کے الفاظ میں یہی وہ چاروں حدیثیں اور اس کے
 وار دہ الفاظ درود ہیں جن کی صحت منقن علیہ ہے ان میں آل ابراہیم کے الفاظ تو بالاکثریت ہیں لیکن
 کہیں کہیں چلے جزو میں آل ابراہیم اور دوسرے میں صرف ابراہیم یا اس کے برعکس ہی واقع ہوا ہے
 ان کے علاوہ جن احادیث میں علی ابراہیم و علی آل ابراہیم بالانضمام واقع ہوا ہے ان میں سے ایک
 روایت تو ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی ہے جسے بیہقی نے ضبط کیا ہے اس میں درود شریف اس عبارت سے
 مروی ہے اللھم صل علی محمد و علی آل محمد و بارک علی محمد و علی آل محمد و ازواجہ و ذریئہ کما
 صلیت و بارکت و ترحممت علی ابراہیم و علی آل ابراہیم انک حمید مجید ۵ مگر اس حدیث کی سند
 ضعیف ہے۔ البتہ دارقطنی نے جو انہیں ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے درود شریف روایت کیا ہے اور اس کے
 یہ الفاظ ہیں اللھم صل علی محمد النبی الامی و علی آل محمد کما صلیت علی ابراہیم و علی آل ابراہیم و بارک
 علی محمد النبی الامی و علی آل محمد کما بارکت علی ابراہیم و علی آل ابراہیم انک حمید مجید ۵ اس
 کی سند متصل و حسن ہے۔ اور دوسری روایت موسیٰ بن طلحہ کی ہے جسے وہ اپنے باپ طلحہ سے روایت
 کرتے ہیں۔ اس حدیث کو ابی نے اپنی سنن میں روایت کیا ہے اور اس میں درود شریف کے یہ

لفظ میں اللہم صلی علی محمد وعلی آل محمد کما صلیت علی برہمہ و آل برہمہ ائمتہ حمید مجید وبارک
 علی محمد وعلی آل محمد کما بارکت علی برہمہ و آل برہمہ ائمتہ حمید مجید ۵ ابن مسعودؓ کی ایک بہت
 بڑی حدیث موقوفہ و برہی ہے جسے ابن ماجہ نے اپنی سنن میں روایت کیا ہے اس میں بھی دونوں
 جگہ علی ابراہیم و آل ابراہیم واقع ہوئے ہیں چونکہ یہ جگہ احادیث تفصیل مع سند و علل روایت اور بیان
 کردی گئی ہیں یہاں اختصار و نظر رکھ کر بقدر ضرورت موقع لفظ درود شریف پر اکتفا کی گئی ہے اگر
 پوری حدیث دیکھنا ہو تو پہلے باب کی جانب رجوع کرنا چاہیے (اب یہ مقدمہ ذہن نشین ہو جانے کے بعد کہ
 بموجب اکثر روایات صحیحہ درود شریف میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا معہ آل کے بالالتزام ذکر ہے اور
 ابراہیم کے ذکر میں اس کا التزام نہیں یعنی صرف اول یا آخر حصہ درود میں ان کے نام پر اور کہیں ذکر ان پر
 اسی بیج سے ہر تعلق یا بالانفرادی ہے اس تخصیص و التزام کا سبب معلوم ہونا چاہیے اور وہ یہ ہے کہ جہاں
 دونوں جگہ نہنا حضرت ابراہیم کا ذکر آیا ہے وہاں جس صلوٰۃ کے وقوع کی خبر دی گئی ہے وہ اس میں شامل ہیں
 اور آل ان کی تبع و فرع اور جو مکہ نبوع کے ذکر میں تاج کا شمول معمولی ہے اس کے ذکر کی حاجت باقی نہیں
 رہتی۔ اور جہاں لفظ آل پر اختصار کیا گیا ہے وہاں یہ قرینہ ان کے ذکر نہ کیے جانے کا موجود ہے کہ لفظ آل جو
 ایسا لفظ ہے جو اپنے مصناف الیہ و معظم پر حاوی ہوتا ہے جس طرح کہ اس سے پہلے صراحت کردی گئی ہے تو
 اب دوبارہ ان کا عداد ذکر بیکار ہوتا ہے اس لیے اس کو نظر انداز کیا گیا اور جس موقع پر ایک حصہ میں ان کا ذکر ہے
 اور دوسرے میں آل کا اس کو جامع امرین سمجھنا چاہیے۔ بر ملا اس کے دونوں حصوں میں رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم کے نام کے ساتھ ذکر آل کے التزام کا یہ سبب ہے کہ جملہ کما صلیت علی آل ابراہیم ایک جملہ خبریہ
 ہے جس میں صلوٰۃ ابراہیمی موضع اخبار میں واقع ہوئی ہے یعنی گندی ہوئی حالت کا بیان ہے جس میں زیادت
 و نقصان ناممکن ہے چونکہ اخبار میں جس قدر ایجاز و اختصار و نظر رکھا جائے اتنا ہی احسن و انسب
 ہوتا ہے اس میں صرف ایک کے ذکر پر اکتفا کی گئی اور جملہ اللہم صلی علی محمد وعلی آل محمد جملہ طلبیہ ہے
 جس میں زیادت کی گنجائش ہے بلکہ جس قدر شرح و بسط و تفصیل طلب و سوال میں واقع ہوا اتنی ہی
 اس کے مناسب حال ہے اس لیے اس کو قدرے واضح کر دیا گیا آپ کی بیشتر دعائیں اس حقیقت کی مؤید
 ہیں کہ دعا و سوال میں بسط و تطویل مشروع ہے اس کے علاوہ ایک خبری یہ بھی ہے کہ اللہم صلی علی محمد
 وعلی آل محمد میں ایک صلوٰۃ تو آپ کو وہ حاصل ہوتی ہے جو بالتخصیص آپ کے لیے مطلوب ہے۔ اور
 دوسری وہ جو حقیقت لفظ آل میں شمول ذات مبارک کی وجہ سے آپ کے حصہ میں آتی ہے۔ اس موضوع
 میں یہاں لوگوں کے لیے دو طریقے ہیں۔ ایک تو یہ کہ آپ کا ذکر بطور تعمیم بعد التخصیص و دوم مرتبہ واقع ہوا ہے

اور عام بعد خاص پا خاص بعد عام جب ذکر کیا جائے تو دونوں مساوی ہوتے ہیں۔ جس طرح من حک ن
 عد واللہ وملتکنتہ درسلہ وجہریل ومیکال فان اللہ عد وملتکافریں اور واذا اخذنا من البینین میثاقہ
 ومیلک ومن نوح وابراہیم اور دوسرا طریقہ یہ ہے کہ آپ کا ذکر خیر بالخصوص اس امر کی دلیل ہے کہ آپ
 اس تقیم میں شامل نہیں اس شخص میں نے آپ کو تقیم سے مستغنی کر دیا ہے۔ یہ دوسرا طریقہ چند فوائد پر مبنی ہے
 ایک تو یہ کہ آپ چونکہ سب بنی نوع میں سب سے افضل و اشرف ہیں آپ کے لیے خصوصیت سے صلوة
 کا استعمال کیا گیا تاکہ ذات گرامی تقیم سے میسر ہو جائے۔ اور یہ طریق عمل آپ کی جلالت قدر و علوم مرتبت و مرتبہ
 پر دلالت کرے دوسرے یہ کہ اس شخص سے یہ حقیقت سب کو معلوم ہو جائے کہ اس صلوة سے مقصود
 اصل ذات مبارک ہے اور آل کو اس سے جو کچھ حصہ ملتا ہے وہ شخص آپ کی تعجبت کی وجہ سے ہے اور
 وہ حصہ پانے میں آپ کی تبع ہے تیسرے یہ کہ اس افراد ذکر سے آپ کی نسبت (تخصیص کا خیال ہی ٹھہرایا
 جائے اور یہ سمجھا جائے کہ مقصود قطعی ذات مبارک ہی ہے۔

فصل ششم۔ لفظ برکت کی توضیح و تشریح محمد برکت کی حقیقت ثبوت و لزوم و استغفار پروردگاری
 ان نینوں بانوں پرست مل ہے) جب اونٹ کسی جگہ ٹھیر جائے تو بولک البعد کہا جاتا ہے اور بولک اُس
 موضع کو کہتے ہیں جہاں اونٹ ٹھیرائے جاتے ہوں۔ صاحب صحاح نے کہا ہے کہ جو شے کسی جگہ ثابت و
 قائم ہو جائے اس کی نسبت عد بولک کہا جاتا ہے بولک اونٹوں کی جماعت کو اور بولکہ بالکسر جس کی جمع
 بولک بالضم ہے حوض کو اس وجہ سے کہتے ہیں کہ وہاں اکثر پانی ٹھیرتا ہے اور برا کا رٹائی میں ثبات و
 کوشش کے لیے مستعمل ہے اس کتہ کے معنی بڑھنے اور زیادتی کے ہیں اور بولایت کے معنی ترقی اور زیادتی
 کے لیے دعا کرنے کے۔ بارک اللہ۔ مبارک خیر۔ بارک علیہ بارک لہ۔ مع صلوات و بلا صلہ و درون
 طرح پر اس کا استعمال قرآن پاک و احادیث نبوی و کلام عرب میں موجود ہے مبارک اُس کو کہتے ہیں
 جسے خدائے تعالیٰ نے برکت دی ہو جس طرح صبح علیہ السلام نے اپنی نسبت وجعنی مبارک اہما کننت کہا
 ہے قرآن پاک کی صفت میں بھی یہ لفظ آیات ہذا ذکر مبارک و کتاب انزال الیہ مبارک میں
 اسی بنا پر استعمال ہوا ہے۔ لیکن خدائے تعالیٰ کے حق میں مبارک کا لفظ نہیں کہا جاتا اس کی جگہ لفظ تبارک
 مستعمل ہے ایک طغی نے جس میں جوہری بھی شامل ہیں اس کے یہ معنی بتائے ہیں کہ فاعل او مفعول
 کی طرح تبارک بمعنی باریک ہے لیکن یہ فرق ہے کہ فاعل متعدی ہوا کرتا ہے اور تفاعل نہیں ہوتا مگر متعین
 کے نزدیک یہ تامل غلط ہے وہ کہتے ہیں کہ تبارک لفظ برگتہ سے تفاعل ہی کے معنی میں ہے اس لیے کہ یہ
 اللہ تعالیٰ کی شان کے موقع پر استعمال ہوتا ہے اور محمود اس کا وہ وصف ہے جو ذات باری تعالیٰ کی

طرف راجع ہے جس طرح کہ لفظ تعالیٰ غلو سے تفسیر کے وزن پر ہے۔ اسی اتحاد اشتقاق کی بنا پر اکثر یہ دونوں لفظ ساتھ ہی ساتھ موقع ثنائی استعمال ہوتے ہیں جس طرح کہ دعائے قنوت میں بجا دکت ربنا و تعالیت واقع ہوا ہے تاکہ اللہ تعالیٰ کی عظمت و کثرت خیر و دوام ذات و اجتماع صفات کمال و مرجع کل ہونے کی جانب رہبری کریں اس لیے کہ اللہ تعالیٰ کی کل صفات صفات کمال و در کل افعال افعال حکمہ و حمتہ و مصلحتہ و غیرات ہیں۔ اور بیشتر اسی وجہ سے مواقع بیان جلالت و عظمتہ و ربوبیتہ و کبریاہ میں آیات قرآنی کی ابتدا اسی لفظ سے ہوتی ہے جس طرح کہ حادث الذی نزل الفرون اور تبارک الذی جعل فی السماء بروجا اور تبارک الذی لا یلہ الاہ لا یلہ الاہ و غیرہ میں وارد ہوا ہے۔ اسی قربت و اتحاد معنوی کی بنا پر بموجب روایت ابوصالح حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی تبارک کی تفسیر تعالیٰ کے ساتھ فرمائی ہے۔

تبارک تبارک کے معنی ارفع کے اور تبارک کے معنی مرفیع بیان کرتے ہیں ابن ابی باری نے کہا ہے کہ تبارک کے معنی تقدس کے ہیں حسن نے اس کے معنی یہ بتائے ہیں کہ برکت اس کی جانب سے آتی ہے تبارک کا معقولہ ہے کہ تبارک بمعنی تعالیٰ ہے خلیل بن احمد یمنی کہتے ہیں تبارک بمعنی تجدد ہے حسین بن فضل نے یہ تصریح کی ہے تبارک فی ذلک و تبارک یمن شاعر من خفقہ۔ (برکت والا اپنی ذات میں اور برکت دینے والا ہے اپنی مخلوق میں سے جس کو چاہے) اس بارے میں یہی قول احسن اقوال ہے اس صورت میں یہ لفظ صفت ذات بھی ہے اور صفت فعل بھی اس لیے کہ تبارک اسم و بکثرت میں تبارک کی ماضیت اسم کی جانب اس قول کی دلیل صحت ہے ان سب اقوال سے ثابت ہے کہ جوہری کا تبارک کے معنی تبارک بتانا صحیح نہیں ہے۔ اللہ تعالیٰ کی تبارک بسبب اکمال معنی کے مستی لفظ کا ایک جزو ہے ابن عطیہ کہتے ہیں اس کے معنی یہ ہیں عظم و کثرت و کثرت کا تہ دو اپنی صفت میں بڑا ہوا اور اس کی برکتیں زیادہ ہوں (تبارک کا لفظ اللہ تعالیٰ کے سوا دوسرے کی صفت میں مستعمل نہیں ہوتا۔ اور کلام عرب میں اس لفظ کی تصریف بھی نہیں ہے اس لیے کہ غیر اللہ کی صفت میں اس کا استعمال نہیں اور اللہ تبارک ازلی کے سبب سے تبارک مستقبل سے نئے نیاز ہے۔ اسی بنا پر اس سے امر و نہی کے صیغہ بھی نہیں بنائے جاتے بن قتیبہ و رحمشی و نصر بن شہیل وغیرہ نے اس لفظ کے متعلق جو کچھ نوشتگاریاں کی ہیں حسین بن فضل کا مقولہ ان سب پر حاوی ہے۔ بعض مفسرین نے کہا ہے کہ تبارک کا اشتقاق اگر بروک سے سمجھا جائے تو بھی ممکن و قریب قیاس ہے۔ اس صورت میں تبارک کے معنی ثبوت و دوام ازلی و ابدی کے ہونگے جو واجب الوجود کے لیے لازم ہے۔ اس تمام شروع معانی کا سبب یہ ہے کہ یہ لفظ حقیقت جامع معانی ہے اور قرآن پاک میں ہر جگہ معانی مناسب مواقع کے لحاظ سے استعمال ہوا ہے۔ جو موقع

جس شخص کے پیش نظر ہوا اور جو معنی وہاں پائے گئے اس نے وہی بیان کر دئے۔ یہ سب نقلی تحقیقات
 نقلی مقصود کلام چونکہ اس برکت کا بیان ہے جو درود شریف میں مستند عی ہوتی ہے لہذا جانتا ہوا ہے
 کہ ابراہیم آل ابراہیم کو جیسی خیر کثیر عطا فرمائی گئی تھی ویسی ہی خیر آپ کو اور آپ کی آل کو عنایت کی جانے
 کے لیے یہ ایک دعا ہے جو ادا است و ثبوت و تضاعف و زیادت کو بھی منضمن ہے۔ اللہ تعالیٰ نے
 جو برکت ابراہیم آل ابراہیم کو عطا فرمائی تھی قرآن پاک میں اس کا جا بجا ذکر ہے مثلاً وعدنا انک علی اسحق
یا آپ کے اطمینان کے حق میں رحمة اللہ وبرکاتہ علیکما اهل البیت یہاں یہ بات یاد رکھنے کے قابل ہے
 کہ اللہ تعالیٰ نے کلام پاک میں ابراہیم و اسحق پر اپنی برکت نازل فرمانے کا ذکر کیا ہے اسمعیل پر جو
 برکت نازل ہوئی اس کا کوئی تذکرہ نہیں ہے اور نورات میں جس طرح کہ پہلے بیان ہو چکا ہے ابراہیم
 و اسمعیل پر نزول برکات کی خبر ہے اسحق کا ذکر نہیں ہے۔ تاکہ آل اسحق اس برکت عظیم و خیر
 کثیر کو جو اسمعیل و اولاد اسمعیل کے شامل حال کی گئی ہے نہ بھولیں خصوصاً وہ برکت اکمل و اتم جو خاندانہ
 و زبدہ آل اسمعیل حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے شامل حال و آل ہے۔ اور آل
 اسمعیل حضرت اسحق اور ان کی آل کا جس میں موسیٰ و عیسیٰ وغیرہ اولوالعزم ابنیا ہوئے ہیں، احترام
 مد نظر رکھیں اور من حیث المجموع دونوں فریق کو اس خاندان نبوت کی توقیر و تعظیم ملحوظ خاطر ہے
 یہ نہ کہ ہم موسیٰ وغیرہ کی نسبت کہیں کہ وہ بنی اسحق کے بنی تھے ہمیں ان سے کیا سروکار اور بنی اسحق
 حضرت اسمعیل و جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق ایسا ہی خیال کریں ہماری کتاب
 میں آل اسحق کی کتاب میں آل اسمعیل کی برکت دئے جانے کا تذکرہ اس بہترین حکمت پر مبنی ہے کہ
 ہر ایک فریق کا احترام دوسرے فریق پر محبت ہو جائے۔ لہذا اس نکتہ کے موافق ہم کو ان سب کا
 احترام و توقیر مد نظر رکھنا اور ان پر ایمان لانا اور ان کی محبت و موالاة و ثنا واجب ہے۔ صوات
وسلامہ میر محمد جمہیں چونکہ یہ خاندان مبارک و مظهر اشرف خاندان ہائے عالم ہے اس لیے
 اللہ تعالیٰ نے اس کو چند صفات خاص سے ممتاز فرمایا ہے۔ ان میں سے ایک یہ ہے کہ نبوت
 و کتاب اس گھرانے کے لیے مخصوص کر دی گئی ہے۔ حضرت ابراہیم کے بعد آپ کی اولاد کے سوا کسی خاندان
 کا کوئی شخص تشریف نبوت و نزول کتاب سے سرفراز نہیں ہوا۔ ایک یہ کہ اس خاندان والوں کو اللہ تعالیٰ
 نے امام بنایا ہے جو قیامت تک خدا کے حکم سے لوگوں کو چہایت کرتے رہیں گے۔ اور یہاں اللہ میں سے
 جو شخص داخل جنت ہو گا وہ انھیں کی دعوت کے طفیل میں اور انھیں کے رستہ پر چلنے کے سبب ہو گا
 ایک یہ کہ اللہ تعالیٰ نے اس خاندان میں سے اپنے لیے دو خلیل منتخب فرمائے ہیں ایک ابراہیم

علیہ السلام دوسرے جناب محمد صلی اللہ علیہ وسلم پہلے خلیل کی خلعت کا ثبات اس آیت سے ہے
 تَخَذَ اللَّهُ مِنْهُمْ خِيْلًا اور دوسرے کے نبوت خلعت میں یہ حدیث وارد ہے ان الله اخذ في
 خيلائكم اخذ. براہیم خیلہ ایک یہ کہ اس خاندان کی مورث اعلیٰ کو اللہ تعالیٰ نے سب کا امام
 بنایا ہے جس کی طرف آیت واذا ابنتی ابراہیم ربہ بکلمات فاعلمن قال انی جاعلک للناس اماما
 میں اشارہ ہے ایک یہ کہ اللہ تعالیٰ نے اسی مورث کے ہاتھ سے اپنے گھر کی بنا مکمل کرائی جو سب کا
 قبلہ۔ مقام حج۔ عبادت گاہ۔ ٹھیرا گیا ایک یہ کہ اللہ تعالیٰ نے اس خاندان کے وارثان حقیقی پر
 اپنے بندوں کو اس طرح درود پڑھنے کا حکم دیا جس طرح کہ ان کے مورث اور اس کے آل و اسلاف
 پڑھ جاتا تھا۔ ایک یہ کہ اللہ تعالیٰ نے اس خاندان سے دو بہت بڑی امتیں پیدا فرمائیں جو کسی
 دوسرے خاندان میں پیدا نہیں ہوئی ہیں ایک تو امت موسوی دوسری امت محمدیہ صلی اللہ
 علیہ وسلم صابہ امت ستر امتوں کا کلمہ اور ان سب سے فضل و اکرم ہے ایک یہ کہ اللہ تعالیٰ نے دنیا
 میں ان کے لیے سان صدق و ثناء حسن کا ہمیشہ کے لیے التزام فرمادیا ہے بغیر صلوة و سلام کے کبھی ان کا
 ذکر نہیں ہوتا چنانچہ ارشاد ہے وترکنا علیہ فی الاخرین سلام علی ابراہیم کذلک یجوزی المحسنین
 ایک یہ کہ اللہ تعالیٰ نے اس خاندان والوں کو تفاوت جذبات انسانی کا معیار بنایا ہے جو لوگ انکی
 محبت و تبعیت کرتے رہے ہیں وہ سعید ازلی ہیں اور جس گروہ کے دل میں اس خاندان کا بغض
 حسد جاگزیں ہے وہ شقی ابدی ہے۔ جنت ان کے اور ان کے اتباع کے لیے ہے اور دوزخ ان
 کے اعدا و مخالفین کے واسطے ایک یہ کہ اللہ تعالیٰ نے ان کا ذکر اپنے ذکر کے ساتھ مقرون فرمایا ہے
 یعنی جب کبھی کوئی ان کا ذکر کرتا ہے تو ابراہیم خلیل اللہ و رسول اللہ و بنی اللہ و محمد رسول اللہ بنی اللہ
 خلیل اللہ و موسیٰ کلیم اللہ و عیسیٰ روح اللہ ہی کہتا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے اپنے بنی پاک صلی اللہ علیہ وسلم
 پر جو نعمیں بندول فرمائی ہیں ان کا ذکر کر کے ارشاد فرماتا ہے و دفعلک ذکرک ابن عباس رضی
 کی تفسیر میں فرماتے ہیں اذا ذکرک ذکرک معی (یعنی جب میرا ذکر کیا جائیگا تمہارا ذکر بھی اس کے ساتھ ہی
 ہوگا) چنانچہ کلمہ سلام یعنی لا اله الا اللہ محمد رسول اللہ اور کلمہ شہادت و اذان خطبات وغیرہ اس کے
 شاہد ہیں ایک یہ کہ اللہ تعالیٰ نے دین و دنیا کی شقاوت سے رہائی دلانے کا انحصار اسی خاندان والوں
 کے ہاتھ پر رکھا ہے اس صورت میں اہل عالم پر ان کی ایسی نعمت و منت ہے جس سے کسی طرح سبکدوشی
 ممکن نہیں۔ اور نہ اس کا احصار و انحصار ممکن ہے ایک یہ کہ اعمال صالحہ و طاعت الہی کے باعث
 سے صالحین کو جو اجر عنایت ہوتے ہیں اسی کی مثل ثواب ان کو بھی حاصل ہوتا ہے فبما کان الذی

مختص بفضلہ من یشاء من عبادہ ایک یہ کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے اور اپنی مخلوق کے درمیان
 جتنے طریقے وصول کے تھے سوائے اس طریقے کے جو اس خاندان والوں کا بنایا ہوا ہے بند فرما دئے
 کوئی شخص کسی دوسرے راستے سے کبھی خدا تک نہیں پہنچ سکتا جغیرہ فرماتے ہیں بقول اللہ عزوجل
 لِرَسُولِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعِزِّي وَجَلَّتِي لَوْ آتَوْنِي مِنْ كُلِّ طَرِيقٍ أَوْ اسْتَفْتَحُوا مِنْ كُلِّ بَابٍ لَمَا
 فَتَحْتُ لَهُمْ حَتَّى يَدْخُلُوا مَخْلَقَتِي ۚ اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول پاک سے رشتہ فرمایا ہے کہ مجھے اپنی عزت اور جلال کی
 قسم ہے اگر لوگ کسی راستے سے میرے پاس آنا چاہیں گے یا کوئی سب دروازہ کھٹکھٹائیں گے میں انہیں نہیں آنے دوں گا
 جب تک کہ تمہارے پیچھے نہ آئیں ۱) ایک یہ کہ اللہ تعالیٰ نے علم ذات و اسماء و صفات و احکام و افعال
 و ثواب و عقاب و شرع و ہدایت و مواقع رضا و موار و غضب و ملکہ و دیگر مخلوقات سے جیسا اس
 خاندان والوں کو بالتخصیص ممتاز فرمایا ہے کسی دوسرے خاندان کو سہرازا نہیں کیا سبحان اللہ کیا
 شان معطی و معطی نہ ہے کہ سب کچھ ایک ہی جگہ جمع فرما دیا ایک یہ کہ اللہ تعالیٰ نے ان کو اپنی توحید
 و محبت و قربت و اخلاص کے ساتھ ایسا مختص فرمایا ہے کہ یہ شرف تخصیص کسی دوسرے خاندان
 کو نصیب نہیں ہوا ایک یہ کہ اللہ تعالیٰ نے ان کو روسے زمین کی امارت و خلافت عطا فرمائی ہے
 جس کے باعث سے اہل ارض کو ان کی اطاعت واجب ہے دوسرے اس انعام خاص سے محروم
 ہیں ایک یہ کہ اللہ تعالیٰ نے ہمیشہ ان کی تائید و نصرت فرمائی ہے جس سے اور خاندان نے نصرت
 ایک یہ کہ اللہ تعالیٰ نے ان کے ہاتھوں سے شرک و گمراہی کے آثار جس قدر نیست و نابود کرائے
 ہیں اور کسی کے ہاتھ سے اس قدر نہیں ہوئے ایک یہ کہ جس قدر ان کا اجمال و احترام اور تعظیم و محبت
 خدائے تعالیٰ نے مخلوق کے دلوں میں مرتکز کیا ہے کسی دوسرے کا نہیں کیا ایک یہ کہ اللہ تعالیٰ
 نے ان کے آثار کو بقائے عالم کا سبب بنایا ہے جب تک یہ آثار باقی ہیں اسی دم تک عالم کی
 بھی بقا ہے اور جب یہ نہیں تو وہ بھی نثار دے۔ آیت جعل اللہ مکعبۃ البیت المحرم قیلاً
 للناس والسنہ المحرم والہدی والحدید کی تفسیر میں ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ اگر لوگ حج
 کرنا بالکل چھوڑ دیں تو ضرور ہے کہ آسمان پھٹ کر زمین پر گر پڑے یعنی قیامت آجائے اور
 بیت اللہ انہروں سے غائب ہو جائے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خبر دی ہے کہ آخر زمان
 رقب قیامت میں اللہ تعالیٰ اپنے گھر کو زمین سے اور اپنے کلام کو مصاحف و صدور رجال
 سے اٹھالیکتا نہ حج کے لیے کوئی خدا کا گھر باقی رہے گا اور نہ پڑھنے کے لیے اس کا کلام بس وہی زمانہ
 اس کا رخائے ایجاد کی برہمی کا ہے۔ آج جو حالت دنیائے اسلام کی نظر آ رہی ہے کہ محض شریعت اسلام

کریں اور ان کے دشمن انہیں کے ہاتھوں ہلاک ہوں بالقی کو عبرت ہو۔ پس اس اہلبیت کا لوگوں پر حق ہے کہ ہمیشہ اپنی زبانیں ان پر صلوٰۃ و سلام و ثنا سے تروتازہ رکھیں اور اپنے دلوں کو ان کی محبت و تعظیم و اجلال سے بھر لیں (خصوصاً ہمارے ہادی برحق حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے زیادہ ان امور کے مستحق ہیں) ہر صلی یہ سمجھ لے کہ اگر اپنی تمام عمر وہ صلوٰۃ و سلام ہی صرف کر دے تو بھی جس قدر اس پر حق تھا وہ اس کے عشر عشر سے عہدہ برآ نہیں ہوا ہے اللہ تعالیٰ اپنی مخلوق کی جانب سے ان کو اس خیر کثیر کی افضل جزا عطا فرمائے اور ملا را علی میں ان کی تعظیم و مکرم و شریف ان کے مراتب کے موافق بڑھا دے و صلی اللہ علیہم صلوٰۃ دائمہ لا انقطاع لہا و سلام تسلیما لکثیرا الی یوم الدین۔

فصل نہم۔ در و شریف کا اختتام اللہ تعالیٰ کے جن دو ناموں رحیم و مجید پر ہوا ہے ان کے معنی اور مناسبت کے بیان میں۔ لفظ حمید کا اشتقاق فیعل کے وزن پر حمد سے ہوا ہے جس کے معنی محمود کے ہیں اگرچہ اس وزن پر اکثر اسماء سمیع و بصیر و عظیم و قدیر و حکیم و حلیم و غیرہ اسم فاعل کے معنی میں ہیں لیکن یہاں یہ وزن اسم مفعول کے معنی میں واقع ہوا ہے یہی حالت فاعل کے وزن کی ہے کہ اس وزن پر بھی غفور و شکور و صبور و غیرہ کی مثل جو اسم ہیں وہ اسم فاعل ہی کے معنی میں ہیں مگر وہ دود کے لفظ میں اختلاف ہے۔ یک قول تو یہ ہے کہ یہ اسم فاعل کے معنی میں ہے اس حالت میں اس کے یہ معنی ہوں گے۔ اپنے انبیاء و رسل و اولیاء و عباد مومنین کو دوست رکھنے والا۔ دوسرا قول یہ ہے کہ یہ لفظ اسم مفعول کے معنی میں مود و دکان مترادف ہے۔ جس کے معنی ایسا محبوب ہیں جو بندوں کو اپنی جان و مال اور ہر شے سے زیادہ محبوب ہو۔ بہر حال چونکہ حمید کے معنی محمود کے ہیں اس کو محمود پر ترجیح دیکر اس موقع میں استعمال کا یہ سبب ہے کہ لفظ محمود پر اس کو یک گونہ نفوق حاصل ہے وہ یہ کہ فیعل کا وزن ہمیشہ ذات مفعول میں اپنی صفت مصدری کے لزوم پر دلالت کیا کرتا ہے گویا کہ یہ صفت اس کے خصائل میں بطور خیر و لا ینفک داخل و لازم ہے جس طرح کہ شریف و ظریف و کریم و رحیم کے الفاظ و اسما سے ظاہر ہے۔ لہذا چونکہ اس وزن کی بنا بنیہ غریز و سجایاے لازمہ سے ہے حبیب بمقابلہ محبوب زیادہ لطیف ہے اس لیے کہ محبوب کی شان تو صرف یہی ہے کہ ایک محب اس کا چاہنے والا ہے اور حبیب کی یہ صفت ہے کہ اس میں وہ صفات جو چاہے جانے کے لیے لازمی ہیں موجود ہیں اگر اپنے عدم شعور یا کسی دوسرے مانع کی وجہ سے کوئی اس کو نہ چاہے تو یہ اور بات ہے۔ بخشنہ یہی حالت حمید کی ہے یعنی وہ اسباب جو منتفی حمد ہیں اس کی ذات میں موجود ہیں۔ لفظ مجید کی بھی یہی حالت ہے کہ جس طرح کبیر و عظیم و کبیر و عظیم

کے معنی میں بھفت مفعول واقع ہوتے ہیں وہ بھی متحد کے معنی میں واقع ہوا ہے۔ حمد و مجد دونوں ایسے لفظ ہیں جن کو تمام کمالات کا جامع سمجھنا چاہیے اس لیے کہ حمد و ثنا و محبت محمود کی مستلزم ہے اگر کسی شخص میں صرف محبت متحقق ہے اور وہ محمود کا ثنا خواں نہیں تو اس کو عام نہیں کہا جاسکتا اسی طرح پر محض مداحی و ثنا گوئی سے مداح میں محبت محمود کا وجود غیر متحقق ہے۔ چنانچہ اکثر اغراض کی بنا پر مداحی کی جاتی ہے محبت کو اس سے کوئی تعلق نہیں ہوتا۔ ثنا و محبت کا اجتماع اُسی وقت ہوتا ہے جب وہ اسباب جو اس کے منفی ہیں ذات محمود میں موجود ہوں اور یہ اسباب وہی صفات کمال و لغوت جلال و احسان وغیرہ ہیں جن کا پہلے ذکر ہو چکا ہے یہ اسباب جس قدر کسی ذات میں زیادہ ہونگے اتنی ہی اس کی لائق و محبت اتم و اکمل ہوگی چونکہ ذات باری تعالیٰ ان سب صفات و کمالات کی جامع ہے اس لیے وہ ہی ہر طرح کی حمد کی مستحق بھی ہے کیونکہ ذات و صفات کے اور کیا بطور افعال و اسما و احسان کے اسی طرح باعتبار اپنے موضوع کے جس کی صراحت لغوی معنی سے ہوتی ہے مجید بھی مستلزم عظمت و وسعت و جلال متحد ہے۔ پس حمید کی مدلول تو صفات اکرام و کمال ہیں اور مجید کی صفات عظمت و جلال اسی مناسبت سے خدا کے تعالیٰ کو ذواجل و اکرام کہا جاتا ہے اور یہی مناسبت کلمہ لا الہ الا اللہ و اللہ اکبر میں مرعی ہے اس لیے کہ لا الہ الا اللہ کا مدلول تو ذات باری کا تفرد و الوہیت ہے جو محبت نام کا مستلزم ہے اور اللہ اکبر کا مدلول اس کی مجد و عظمت جو تعجید و تعظیم و تکبیر کی مستلزم ہے چنانچہ اللہ تعالیٰ اپنے کلام پاک میں اکثر ان دونوں صفات مجد و اکرام کو قریب ہی قریب بیان فرماتا ہے سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ إِنَّهُ كَانَ عَلِيمًا نَّهْلًا اہل البیت انہ حمید مجید یا اللہ الذی لم یخدن ولداً و لم یکن له من یث فی الملک و لحد یکن له ولی من الدن و کبیرة تکبیر یا تبارک اسمک ذی الجلال و الاکرام۔ منہ امام احمد و صحیح ابوحاتم میں بواسطہ انس رضی روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرما دیا ہے المطوایب ذوالجلد و الاکرام۔ ان کے معنی نرم و اور تعلقی ہیں جس کا ترجمہ یہ ہے کہ ہنر و پرہیزگار و جلال و اکرام کے معنی مجد و حمد ہیں۔ (گویا یہ حدیث بھی اسی اسلوب کلام پر واقع ہوئی ہے) درہی بات ان آیات قرآنی میں بھی پائی جاتی ہے۔ ان دینی غنی کو یہ دکان اللہ عفو قذیرا + واللہ عفو رحیم + دھوا عفورا + وود ذوالعرش المجید + ان آیات کے سوا اور بہت سی مثالیں اس رعایت کلام کی قرآن پاک و احادیث میں موجود ہیں جن کا ذکر یہاں طول سے خالی نہیں، بہر حال درود شریف کا اختتام ان دونوں اسرار مبارک حمید و مجید پر اسی طرح واقع ہوا ہے جب کہ آیت دحمہ اللہ و برکاتہ علیکم اہل البیت کو جملہ انہ حمید مجید پر ختم فرمایا

گیا ہے اس لیے کہ صلوٰۃ کی حقیقت چونکہ ثنا و کرم در رفع ذکر و زیادت و تقرب الی اللہ ہے جیسا کہ پہلے بیان ہو چکا ہے تو ظاہر ہے کہ صلوٰۃ حمد و مجد دونوں پر مشتمل ہے گویا مصلیٰ جب ورد صلوٰۃ کرتا ہے تو اس کی غایت و غرض اللہ تعالیٰ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے طلب حمد و مجد ہوتی ہے جس سے ان اسماء کا اشتقاق ہوا ہے۔ اور چونکہ یہ طے شدہ مسئلہ ہے کہ جن اسماء یا الفاظ کو مضمون مذکورہ سے کچھ مناسبت ہوتی ہے انہیں پر بالا کثرت ختم کلام کیا جاتا ہے درود شریف کو بھی رعایت مذکورہ بالا کی وجہ سے ان دونوں اسمائے مبارک پر ختم کیا گیا ہے۔ حضرت سلیمانؑ کی دعا رب عبادی ملکاً ربینہ لعمد من بعدی انت انت الوهاب اور حضرت خلیلؑ و اسمعیلؑ کی دعا و نب علینا انت انت التواب الرحیم اور جناب رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی دعا رب اغفر لی و تب علی نذک انت انتوب الغفور اور آپ کا عائشہؓ و فاطمہؓ کو شب قدر کے لیے یہ دعا تعلیم فرماتا اللہم انت عفو تحب العفو فاعف عنا و غیرہ و غیرہ سب اسی حقیقت پر مشتمل ہیں کہ اختتام کلام من سب مقام سما پر کیا جاتا ہے۔ اس قسم کی مثالیں کتاب الروح و النفس میں ہم نے بہت شرح و بسط کے ساتھ قلمبند کی ہیں۔ اس مناسبت کے سوا یہ ایک لطیفہ اس حقیقت میں اور بھی پایا جاتا ہے کہ جو حمد و مجد رسول پاک کے لیے طلب کی گئی اور وہ آپ کو حاصل ہوئی اُس دعا و طلب کا اختتام ان اسمائے رب پر جو بطریق اولیٰ خود اس کے لیے مضمون حمد و مجد ہیں درحقیقت اس کی حمد و مجد کا انھار و اتوار ہے۔ اس صورت میں گویا رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے حمد و مجد طلب کی جاتی ہے اور خدائے تعالیٰ کی ذات میں اس کے ثبات سے خبر دی جاتی ہے۔

فصل دہم۔ اس قاعدہ کی توضیح میں کہ جو دعاؤں کا مختلف الفاظ کے ساتھ مختلف مواقع کے لیے روایت کیے گئے ہیں ان کے ہستہ مال کا کیا طریقہ ہونا چاہیے۔ جس طرح استفتاح صلوٰۃ کی دعائیں رسی ناک تلم و غیرہ جن سے نماز شروع کی جاتی ہے اور نماز کے نشہد (النجیات) اور درمیان رکوع و سجود کے اور مختلف الفاظ سے وارد ہوئے ہیں اسی طرح درود شریف کے الفاظ میں بھی اختلاف ہے۔ ان میں سے بعض دعاؤں کی نسبت بعض علماء

علیہ لیدیٰ روئے شرح مذہب میں الفاظ درود شریف یوں جمع کیے ہیں = التلم صل علی محمد بنی الامی و علی آل محمد و ازواج و ذریاتہ کما صلیت علی ابراہیم و علی آل ابراہیم و بارک علی ابراہیم و ذریاتہ کما بارکت علی ابراہیم و علی آل ابراہیم فی العالمین انکما حمید مجید۔ عرقی نے کہا ہے اس میں بھی بعض صحیح روایت کے الفاظ بتائی گئے ہیں رہتہ حدیث بر صغیر (مذہب)

متاخرین نے یہ طریقہ اختیار کیا ہے کہ جملہ الفاظ مختلفہ کو ایک ہی عبارت میں جمع کر لیا جائے اور اس باب میں
 قبل وقل سے وہ اس طریقے کو افضل سمجھتے ہیں مثلاً دعائے صدیق رحمہ میں کثیراً اور کبیراً کو جمع کر کے اللھم
 خلقت نفسی کثیراً کبیراً کے اور درود شریف یوں پڑھے اللھم صل علی محمد وعلی آل محمد وعلی ازواجہ
 وذرینہ وادحم محمد و آل محمد وازواجہ وذرینہ کما صلیت علی ابراہیم وعلی آل ابراہیم اسی طرح
 درود شریف کا دوسرا حصہ اللھم بارک کما کریم کریم اور دعائے استخارہ میں اللھم ان کنت تعلم ان
 هذا الامر خیر لى فی دینی و معاشی و ما قبلہ امری و ما بعثتہ و نحو ذلک کے تاکہ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان مبارک سے جن الفاظ کے ادا ہونے میں راوی حدیث نے شک کیا ہے یہ
 دہائیہ آپ کی زبان سے نکلے ہوئے اصلی الفاظ پر مشتمل ہو جائے۔ مگر دوسرا گروہ علماء اس ترکیب کا مخالف
 ہے۔ وروہ چند وجوہ سے اس کو ضعیف کہتا ہے ایک یہ کہ یہ طریقہ محدث نئی ایجاد ہے جسے ائمہ کبار نے
 اختیار نہیں فرمایا ہے۔ دوسرا یہ کہ اگر یہ طریقہ مستحسن سمجھا جائے تو اسی کی نظیر استفتاح صلوٰۃ کی دعا
 شہادت صلوٰۃ۔ دربان رکوع و سجود کے ادا ہوں ان میں بھی یہی طریقہ اختیار کرنا چاہیے حالانکہ ان سب کے
 جمع کرنے کی نسبت کسی ایک کی رائے نہیں ہے۔ اور نہ کسی کا عمل ہے دوہم شکل وہم حیثیت باتوں میں
 ایک جگہ کوئی قاعدہ اختیار کرنا اور دوسری جگہ عمل میں نہ لانا بالکل خلاف اصول ہے تیسرے یہ کہ بعینہ ہی
 حالت، مختلف قرائت کی ہے کہ تمام مسلمان حالت نماز یا غیر نماز میں فارسی کے لیے ان سب کے جمع
 کرنے کو غیر مستحب سمجھتے ہیں بلکہ امر مستحب ہی ہے کہ نماز میں ہو یا غیر نماز میں کبھی کوئی قرائت ادا کرے اور
 کبھی کوئی۔ استخوانا حفظ یا جامعیت فارسی کے لیے کبھی ایسا تفق ہو تو یہ دوسری بات ہے۔ ایسی حالت
 میں اس پر شق و تدریب کا اطلاق ہوگا تعبد پر محمول نہ کیا جائیگا۔ حالانکہ ایسی مشق کی نسبت بھی علماء کو
 بہت کچھ کلام ہے جس کی تشریح و توضیح کا یہ موقع نہیں۔ حاصل کلام تلاوت کرنے والے کے لیے مشروع
 ہی امر ہے کہ جس قرائت سے چاہے تلاوت کیا کرے یا کبھی ایک قرائت سے تلاوت کرے اور کبھی
 دوسری سے ان دونوں میں سے جو شق اختیار کرے گا وہ جائز ہوگی۔ اسی طرح دعائے صدیق رحمہ میں کثیراً

(تفسیر حاشیہ صفحہ ۱۶۱) مذکور ہونا چاہیے۔۔۔ ہم صل علی محمد عبدک در سوگ ابھی دلائی و علی آل محمد وازواجہ اہل بیت و
 ذرینہ و اہل بیتہ کما صلیت علی ابراہیم وعلی آل ابراہیم تک حمید مجید وبارک علی محمد البنی دلائی و علی آل محمد وازواجہ وذرینہ کما بارک
 علی ابراہیم وعلی آل ابراہیم فی عالمین تک حمید مجید قاضی شوکانی کہتے ہیں کہ اگر کوئی سبھی درود ماثورہ پڑھے تو بہتر ہے لیکن اس طرح
 جمع کر کے پڑھنا افضل و اہل ہے۔ غالباً مصنف رحمہ کی دعاؤں پر انھوں نے نظر نہیں فرمائی۔

کہے تو بھی درست ہے خواہ کبھی یہ کہے اور کبھی وہ یہی حالت درود شریف و دعائے استفتاح و تشہد کی بھی ہے
خواہ ان میں سے کوئی درود و تشہد و دعائے استفتاح مخصوص و لازم کرے یا کبھی ایک کا درود کرے اور کبھی
دوسرے کا انسان ہر طرح مصیب ہے۔ الفاظ موافق حدیث صحیح ہونا چاہئیں تشہدات ابن مسعود و ابن
عباس و ابن عمر و عائشہ و استفتاحات ابو ہریرہ و علی و عمر رضی اللہ عنہم اجمعین سب یکساں ہیں۔ اسی طرح رکوع
سے کھڑا ہو کر اللہم و بسم اللہ الحمد یا ربنا و اللہ الحمد جو کچھ کیسا خواہ بصورت التزام ہو خواہ بطریق
بدل درست و جائز ہے۔ کسی شخص کے لیے ان مواقع پر سب الفاظ کا جمع کرنا مستحب نہیں ہے بلکہ تشہدات
و ادعیہ بالذکر کی جو مختلف صورتیں آئی ہیں ان سب کے جواز پر اکثر ائمہ دین نے جن میں سے امام شافعی رحمہ بھی
ہیں بدلیل حدیث قرأت فیصلہ کیا ہے کہ انسان جو صورت چاہے اختیار کرے۔ اس حدیث کو اصحاب صحاح
و سنن نے روایت کیا ہے کہ انزل القرآن علی سبعۃ احرف (قرآن سات قرآنوں پر نازل ہوا ہے) پھر آپ نے
ہر قرأت کو چار بار دیکر ارشاد فرمایا اللہ شایف کاف (وہ ساتھی دکائی ہے) پس جس طرح قرأت علی سبیل
ہے نہ کہ علی طریق الجمع وہی حالت ان اور اذکار کی بھی سمجھنا چاہیے چنانچہ صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کا
بھی اسباب میں یہی طریق عمل تھا۔ چوتھے یہ کہ کسی موقع پر ان واحد میں ان الفاظ مختلفہ کا جمع فرمانا
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت نہیں ہے الفاظ استفتاح و تشہد و اذکار رکوع و سجود کے متخلل
حضور کا طرز عمل یہی پایا جاتا ہے کہ آپ کبھی ان میں سے کسی دعا کا درود فرماتے تھے اور کبھی کسی کا اس لیے اقتصار
انہلے رسالت یہی ہے کہ ان میں جمع نہ کیا جائے۔ رہا شک راوی کا مسئلہ اس کی کھلی ہوئی صورت
یہ ہے کہ داعی جس جانب کو راجع سمجھے اسے اختیار کرے اور جو مرجوح ہو اسے چھوڑ دے۔ اگر یہ تیسرے شکل ہے
تو وہ بخیر ہے جمع کرنے پر مکلف نہیں۔ بلکہ جمع کا یہ تو ایک ایسا طریقہ ہے جس کی جانب رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کے احکام و افعال رہبری نہیں کرتے۔ حقیقتہً اگر دیکھا جائے تو یہ طرز عمل یعنی آن واحد میں سب
الفاظ کا جمع کرنا مقصود داعی کو باطل کرتا ہے یعنی منظور تو اس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی متابعت
ہے اور فعل اس سے وہ سرزد ہوا جو حضور اکرم کے عمل کے خلاف ہے۔ شک راوی کا مسئلہ ٹھوڑی سی سی
تامل و تدبر میں صاف ہو جاتا ہے مثلاً دعائے استخارہ میں راوی کو شک ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے اللہم ان کنت تعلم ان هذا الامر خیر لی فی دینی و معاشی و عاقبہ امری فرمایا ہے یا
بجائے عاقبہ امری و عاجل امری و آجلہ توجب مناسبت الفاظ و موقع پر غور کیا گیا تو فوراً معلوم
ہو گیا کہ پہلا جملہ ہی ٹھیک ہے اس لیے کہ عاجل امری و آجلہ کے وہی معنی ہوتے ہیں جو دینی و معاشی و
عاقبہ امری کا مقصود ہیں کیونکہ معاش عاجل امر ہے اور عاقبہ آجل امر اب اگر وہ جملہ کہنے کے بعد اس کا

راوی کو اگر الفاظ حدیث میں شک ہو تو کیا عمل کرنا چاہیے

ص نہ کیا جائے تو کمر انھیں کے سوا کوئی فائدہ نہیں ہے بخلاف ذکر معاش و عاقبت کے کہ اس میں تکرار نہیں ہے
 وروہ دو جداگانہ حقیقتیں ہیں۔ اسی طرح مسلم شریف کی اس حدیث میں اختلاف روایت ہے کہ قال من
 قراء عشر آیات من اول سورة الكهف عصم من فتنه مدجال بعض روایت نے اس حدیث میں اول
 سورة الكهف کہا ہے اور بعض نے آخر سورة الكهف اور چونکہ یہ دونوں صحیح ہی میں موجود ہیں تلاش راجح
 و مرجوح کی ضرورت پیش آئی اس بنا پر جب نتیجہ احادیث و آثار کیا گیا تو ظاہر ہو گیا کہ پہلی ہی روایت راجح
 ہے اس لیے کہ اسی صحیح مسلم میں ہذا کرقصہ و جال نو اس بن سحان کی یہ حدیث موجود ہے ادا بقصہ فافترأ و
 علیہ فواخ سورة الكهف اور اس حدیث میں جس راوی نے عشر آیات من اول سورة کہا تھا معلوم ہوا کہ
 اس نے الفاظ حدیث یاد رکھے اور جس نے من آخر کہا اس نے الفاظ اعلیٰ کو بھلا دیا اس لیے کہ پہلے راوی
 کے قول کی تقویت دوسری حدیث سے ہوتی ہے۔ پانچویں یہ کہ ان سب اوراد و اذکار سے مقصود قال
 اصل معانی الفاظ و ما حصل عبارت ہے پس وہ جن الفاظ یا جس عبارت سے ظاہر ہو حاصل ہے مصنف
 نے یہاں اختصار فرمایا ہے ورنہ مطلب یہ ہے کہ جن الفاظ یا عبارت ما ثور سے ما حصل ثابت ہو۔ اگر اس
 جملہ میں تیسرے منظر رکھی گئی تو یہ امر خود ان کے معتقدات کے خلاف ہے اس کے لیے عبارات مختلفہ کے جمع
 کرنے کی حاجت نہیں ہے۔ چھٹے یہ کہ الفاظ ان مواقع میں ایک دوسرے کا بدل واقع ہوئے ہیں اور بدل
 و مبدل کا ایک ہی آن میں جمع کرنا مستحب نہیں ہے جس طرح کہ مبهمات صاحب اہل ان کا جمع کرنا مستحب
 نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

پوچھا پاب

اس امر کی توضیح میں کہ درود شریف پڑھنے کی تاکید کس کس موقع میں بطور وجوب ہے، وہاں کہاں بطریق استحسان
 سب سے پہلا اور نہایت ہی اہم و موکد موقع اس کے پڑھنے کا نماز میں تشهد کے بعد ہے جس کی مشروعیت پر
 مسلمانوں کا اجماع ہے مگر اس کے وجوب میں اختلاف ہے۔ ایک گروہ علماء کا مثل طحاوی و قاضی عیاض
 و خطابی وغیرہ کے اس کے وجوب کا قائل نہیں ہے۔ اور واجب سمجھنے والوں کے قول کو مستاذ و مقلد
 اجماع کہنا ہے۔ اکثر جماعت فقہار باستثنائے امام شافعی رحمہ اللہ سمیٹتے گئی ہے ابن منذر نے اس مسئلہ میں امام
 شافعی رحمہ اللہ کا تفریباً بیان کیا ہے۔ اس جماعت کے مذہب کا خلاصہ ہم قاضی عیاض کے الفاظ میں ظاہر کرتے
 ہیں وہ کہتے ہیں۔ امام شافعی رحمہ اللہ سے پیشتر سلف صالح میں سے کسی نے اس کو فرائض صلوٰۃ میں شامل نہیں کیا۔

سب کا عدم وجوب پر اجماع تھا۔ امام موصوف نے جب مکہ وجوب بیان کیا تو ان پر شیعہ وانگشت نامی
 کی گئی اس لیے کہ امام شافعی نے باوجود تشہد ابن مسعود اختیار کرنے کے جس میں تشہد پر نماز ختم ہو جانے کی
 صراحت ہے، وجوب صلوٰۃ پر جزم کیا ہے۔ حالانکہ اس میں کہیں صلوٰۃ کا ذکر نہیں ہے۔ اس کے سوا
 ابو ہریرہ و ابن عباس و جابر و ابن عمر و ابوسعید خدری و ابو موسیٰ اشعری و عبد اللہ بن زبیر رضی اللہ عنہم سے
 بھی تشہد کے بارے میں جو احادیث مروی ہیں وہ ذکر صلوٰۃ سے خالی ہیں۔ ابن عباس و جابر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں
 کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہر کوئی تشہد اسی طرح تعلیم فرماتے تھے جس طرح قرآن پاک کی سورت ابوسعید
 خدری رضی اللہ عنہ سے بھی ایسی ہی روایت کی گئی ہے ابن عمر رضی اللہ عنہما بھی فرماتے ہیں کہ حضرت صدیق اعظم
 و فاروق اکبر رضی اللہ عنہما پکڑے ہوئے ہر کوئی تشہد کی تعلیم اسی طرح دیتے تھے جیسے تم بچوں کو پڑھاتے ہو لیکن ان سب
 احادیث میں صلوٰۃ کی تعلیم کا کہیں ذکر نہیں ہے۔ تنہا میں ابن عبد البر نے لکھا ہے جو لوگ نماز میں
 فرضیت و رود کے قائل نہیں ہیں ان کی دلیل یہ حدیث ہے۔

حدیث الحسن بن الحو عن القاسم بن عیمرۃ اخذ
 عن عبد یمنی کما اخذت بیدک فقال ان
 عبد اللہ اخذ بیدی وقال ان رسول اللہ
 اخذ بیدی کما اخذت بیدک فعلنی التشہد
 فذکر الحدیث الی قولہ اشہد ان لا الہ الا
 اللہ و اشہد ان محمداً عبد لا و رسولہ۔ قال
 فاذا قلت ذلک فقد قضیت الصلوٰۃ فان
 شئت ان تقوم فقم وان شئت ان تقعد
 فاقعد۔

قاسم بن عیمرہ سے روایت ہے کہ علینہ نے میرا ہاتھ پکڑ کر
 کہا کہ جس طرح میں نے تمہارا ہاتھ پکڑا ہے اسی طرح عبد اللہ
 نے میرا ہاتھ پکڑ کر کہا کہ اسی طور سے رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم نے میرا ہاتھ پکڑ کر مجھے تشہد سکھایا تھا پھر پوری
 التحیات اشہد ان لا الہ الا اللہ و اشہد ان محمداً عبدہ و رسولہ
 تک شہادت کہا کہ جب تو نے یہ تشہد پڑھ لیا تو اپنی نماز
 ختم کرنی اس کے بعد اگر اٹھنا چاہے تو اٹھ کھڑا ہو اور بیٹھنا
 چاہے تو بیٹھا رہو۔

اور کہتے ہیں کہ یہ حدیث نماز میں عدم وجوب صلوٰۃ کی حجت کامل ہے بلکہ اس کو سنت مسنونہ (موجوبہ)
 بھی نہیں کہا جاتا اس لیے کہ ختم تشہد پر نماز کی تکمیل ہو جاتی ہے ایک دلیل ان کی یہ ہے کہ اگر صلوٰۃ
 یا سنت یا واجب ہوتی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ظاہر فرما دیتے ایک دلیل اس حدیث عبد اللہ
 بن عمر رضی اللہ عنہما سے جس کو ابو داؤد و ترمذی و طحاوی نے روایت کیا ہے اور ہم طحاوی کے الفاظ میں نقل
 کرتے ہیں پیش کی جاتی ہے قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا ذکر فقام من آخر السجود فقد مضت
 صلوٰۃ اذا هو حدث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ نماز کے آخری سجدے سے جب کسی نے

رہا تو اس کی نماز پوری ہوگئی غرض اس کے بعد اسے حدیث ہو جائے یعنی رتخ و جزو کل جائے یا تو آجائے تو نماز میں نقصان
 میں ہے، یہ حدیث تکمیل سجدہ آخری پر تمام نماز کی دلیل ہے جس سے وجوب صلوٰۃ ساقط ہوتا ہے۔ ایسا ہی
 حضرت علی رضی اللہ عنہ کا ارشاد ہے اذ اجلس فقد ادا التشهد ثم احدث فحدثت صلوٰۃ (جب تشهد کے
 ختم کر کے تکبیر کوئی نماز میں بیٹھا رہا اور پھر اسے حدیث ہو گیا تو اس کی نماز پوری ہوگئی) جسے عاصم بن مہرہ نے
 حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے اس دعویٰ کا سید ہے ایک دلیل ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی وہ حدیث
 ہے جسے اعمش نے بواسطہ ابو داؤد اہل ان سے تشہد کے باب میں روایت کیا ہے اس حدیث میں
 وقال ثم ليتخير من الصلاة من الغائط من او صلوٰۃ کا ذکر نہیں ایک دلیل فضالہ ابن عبید کی یہ حدیث ہے
 ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سمع رجلا
 يدعوني صلاته ولم يحمد الله ولم يصل
 على النبي صلى الله عليه وسلم فقال النبي
 صلى الله عليه وسلم عجل هذا ثم دعا ففعل
 له ولغيره اذ اصابه احدكم فليبدأ بحمد ربه
 والثناء عليه ثم يصل على محمد وآل محمد ثم
 مدحوا ما شاء

ایک شخص کو جس نے دعا مانگنے سے پہلے نماز میں خدا کی
 حمد نہیں کی۔ درود و شریف نہیں پڑھا دعا مانگنے ہوئے
 من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا
 اس نے عجلت کی ہے پھر اس کو بلایا اور اس سے اور
 دوسروں سے فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی شخص نماز
 پڑھے تو چاہیے کہ پہلے خدا کی حمد و ثنا کرے پھر محمد و آل محمد
 پر درود پڑھے اس کے بعد جو دعا چاہے وہ مانگے۔

اس حدیث سے وجہ استدلال یہ ہے اگر صلوٰۃ فرض ہوتی تو جس طرح رکوع و سجود پورے نہ کرنے والے
 کو آپ نے اعادہ نماز کا حکم فرمایا تھا اس شخص کو بھی اعادہ کا حکم صادر ہوتا۔۔۔ تارک صلوٰۃ کو اعادہ نماز کا
 حکم نہ دینا عدم فرضیت صلوٰۃ کی دلیل ہے ایک دلیل یہ ہے کہ حدیث مسی میں رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم نے جس طرح رکوع و سجود و طہارت کی تعلیم فرمائی تھی درود کی تعلیم نہیں فرمائی اگر اس کا پڑھنا فرض
 نماز میں داخل ہوتا تو اسی طرح اس کی تعلیم بھی ضروری تھی۔ ایک دلیل یہ ہے کہ فرایض کا ثبوت ہمیشہ ایسی
 دلیل صحیح سے جس کا کوئی معارض نہوا اور ایسی جماعت کے اجماع سے جن کے اقوال مسلم طور پر قابل اتخا
 ل کے ہوں ہوا کرتا ہے۔ اور یہاں یہ صورت مفقود ہے۔ منکران وجوب کے جو بہترین دلائل ہو سکتے
 ہیں وہ یہی ہیں۔ اس کے مقابل میں قاضی و جوب جو نقلی و عقلی دلائل پیش کرتے ہیں وہ یہ ہیں۔ امام
 شافعی رحمہ اللہ اور ان کے ہم مسلک علماء پیشدو ذ و مخالفت اجماع کی نسبت کرنا غیر صحیح و خلاف واقع ہے
 صحابہ کرام اور ان کے بعد جو لوگ ہوئے ہیں یعنی تابعین و تبع تابعین ان کی ایک جماعت کا یہی
 مذہب ہے چنانچہ عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ جن کی حدیث تشہد سے منکرین وجوب استدلال کیا ہے

خود صلوٰۃ کو واجب سمجھتے تھے ابن عبد البر نے ان کا قول و مذہب لا صلوٰۃ لمن لم یصل فیہا علی النبی
صلی اللہ علیہ وسلم (جو شخص نماز میں درود نہ پڑھے اس کی نماز نہیں ہوتی) تمہید میں نقل کیا ہے۔ اور حسب
تمہید کے سوا اور لوگ بھی اس حدیث کے ناقل و راوی ہیں۔ اسی طرح جماعت صحابہ میں سے ابو مسعود
بدری نہ کا بھی یہی مذہب روایت کیا گیا ہے

روی عثمان بن ابی شیبہ وغیرہ عن شریک
عن جابر الجعفی عن ابی جعفر محمد بن علی عن ابن مسعود
قال ما اری ان صلوٰۃ لی تمت حتی اصلی فیہا علی محمد
وعلی آل محمد

ابو جعفر محمد بن علی ابو مسعود رضی سے روایت کرتے ہیں کہ
میں جب تک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر اور آپ کی
آل پر درود نہ پڑھوں اپنی نماز کو کامل نہیں سمجھتا۔

یہ حدیث اس سند و راوی الفاظ سے بھی روایت کی گئی ہے۔ حدیث عثمان بن ابی شیبہ قال تناشر یشک
عن ابی جعفر قال قال ابو مسعود البیدری ما اری ان صلوٰۃ لی تمت الاصلی فیہا علی محمد صلی اللہ علیہ
وسلم۔ حسن بن شیبہ کی اس روایت کے موافق عبد اللہ بن عمر کا بھی یہی مذہب ہے۔

تنامی بن مہمون ثنا خالد بن حبان عن جعفر بن برق
عن عقبہ بن نافع عن ابن عمر انہ قال لا یکون
صلوٰۃ الا بقراءة و تشهد و صلوٰۃ علی النبی صلی اللہ
علیہ وسلم فان لم یتم شتا من ذلك فامجد
سجدین ین بعد السلا۔

ابن عمر سے روایت ہے کہ نماز پوری نہیں ہوتی جب تک
قرآن (فاتحہ) و تشهد ادا نہ کیا جائے۔ درود و شریف
نہ پڑھا جائے اگر ان میں سے کو کچھ بھول جائے تو سلام
کے بعد دو سجدے (سہو کے) کرنا چاہئیں۔

تابعین میں سے ابو جعفر محمد بن علی و شعبی و مقاتل و ابن حبان قائل و جوب ہیں۔ اور ائمہ مجتہدین ارباب
مذہب ہیں سے امام آئین بن راہویہ کا یہی مذہب ہے وہ فرماتے ہیں ان ترکھا عند ان لم تقص صلوٰۃ
وان ترکھا سہوا رجوت ان تجزیہ (اگر کوئی شخص عمدتاً درود ترک کرے تو اس کی نماز درست نہیں ہوتی البتہ

مذہب مذہب و غیرہ کتب رجال میں عقبہ بن نافع نامی کسی شخص کا ذکر نہیں پایا گیا جعفر بن برقان کے مشیر خدیجی نے تو
ان میں بھی اس نام کا کوئی شخص نہیں ملا۔ نافع مولا ابن عمر سے بیشتر بن عمر کی احادیث مروی ہیں ان کے صرف
ابو بکر و عمر دو بیٹے تھے عقبہ کسی کا نام نہ تھا۔ معلوم نہیں کہ ناطقین و شاخ نے کیا سے کیا کر دیا ہے۔ البتہ ایک عقبہ جینی
جن کی کنیت ابن عامر اور نام عبد الرحمن یا عبیدہ ہے ضرور ابن عمر رضی سے اخذ حدیث کرتے ہیں ممکن ہے کہ
یہ اسی کی خرابی کی گئی ہو ۱۲

درود شریف نماز میں پڑھنا بھول جانے کو بخیرہ سو کرے

سو پڑھے تو امید ہے کہ نماز صحیح ہو جائے (مصنف ۲) میں کہتا ہوں کہ اس بارے میں سخت سے دو قول مروی
 ہیں جن کا ذکر ان کے ساتھ گرد (حرب سے) اپنی کتاب مسائل میں کیا ہے۔ اس کتاب کے باب الصلوٰۃ
 بعد التہجد میں وہ کہتے ہیں کہ میں نے سخت سے دریافت کیا کہ بغیر درود پڑھنے کے نماز کامل ہو جاتی ہے یا
 نہیں تو انھوں نے کہا کہ میری رائے میں حدیث ابن مسعود کے موافق نماز درست ہے اگرچہ امام شافعیؒ
 درست نہیں بتاتے اس کے بعد میں نے ان کو یہ کہنے ہوئے سنا کہ انسان امام ہو خواہ مقتدی جب تہجد
 سے فارغ ہو تو درود شریف پڑھے اس کے سوا کوئی صورت نماز درست ہونے کی نہیں ہے۔ اس لیے
 کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے صحابہ کرام نے عرض کیا کہ تہجد میں سلام پڑھنے کا طریقہ تو ہم کو
 معلوم ہو چکا ہے لیکن صلوٰۃ کس طرح پڑھی جائے اور آیت ان اللہ وعلیکہ تصلون علی النبی نازل ہوئی تو
 جناب رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی یہ تفسیر فرمائی کہ صلوٰۃ اس طرح پڑھا کر۔ پس اس باب میں جو
 کچھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ذکر کیا گیا ہے اس کا، دنی حصہ عمل کرنے کے لیے کافی ہے یعنی صحابہ
 کا یہ کہنے کے بعد کہ سلام کا طریقہ ہم کو معلوم ہے جو قطعاً تہجد میں واقع ہوا ہے حضور ہم کو اس مامور بہ صلوٰۃ کی
 تعلیم فرمائی۔ آپ کا الفاظ درود تعلیم فرمانا یہ ثابت کرتا ہے کہ نماز میں جو حالت تہجد و سلام کی واقع ہوئی ہو
 وہی درود شریف کی بھی ہے، تہجد و صلوٰۃ جلسۃ اخیرہ میں مساوی حیثیت رکھتے ہیں کسی شخص کو ان میں
 سے کسی ایک کا عمدہ ترک کرنا روا نہیں ہے لبتہ اگر بھول گیا ہے تو ممکن ہے کہ نماز درست ہو جائے
 باوجودیکہ بعض علماء مجاز سے ایسی حالت میں نماز کا درست نہونا منقول ہے اور اس صورت میں ان
 کے نزدیک اعادہ نماز ضروری ہے فقط تم قولہ اسی طرح امام احمدؒ سے بھی دونوں قول مروی ہیں۔
 مسائل مروی میں لکھا ہے کہ امام موصوف سے لوگوں نے کہا کہ ابن راہویہ (امام سہن رحمہ) کہتے ہیں جو
 شخص تہجد کے بعد درود شریف نہ پڑھے اس کی نماز باطل ہے آپ نے کہا کہ میں ایسا کہنے کی جرأت
 نہیں کر سکتا اور ایک مرتبہ یہ بھی کہا کہ یہ شاذ مذہب ہے۔ دوسری جگہ مسائل ابو ذر عہد مشقی میں یوں
 آیا ہے کہ امام احمدؒ نے فرمایا ہے پہلے میرا بھی یہی خیال تھا کہ بغیر درود شریف کے نماز ہو جاتی ہے مگر انکشاف
 حقیقت کے بعد معلوم ہوا کہ اس کا پڑھنا واجب ہے۔ ظاہر آثار یہ ہے کہ امام موصوف نے اپنے پہلے
 قول سے رجوع فرمایا ہے اس کے بعد منکرین وجوب سے مخاطب ہو کر کہا جاتا ہے، تم جو عدم وجوب صلوٰۃ
 پر یہ دلیل پیش کرتے ہو کہ امام شافعیؒ سے قبل سلف صالح کا یہ عمل نہ تھا اور ان کا عدم وجوب پر جماع
 ہے اس سے تمھارا کیا مطلب ہے آیا تمھارا استدلال اُس زمانے والوں کے عمل سے ہے یا ان کے
 اقوال سے مگر عمل سے ہے تو یہ امر خود ہماری طرف سے تم پر محبت ہے نہ کہ تمھاری محبت ہم پر اس لیے کہ

قرآن بعد قرآن و عصر بعد عصر خواہ امام ہوں یا مومن منفرد ہوں یا باجماعت فرض پڑھنے والے ہوں یا نوافل ادا کرنے والے ہمیشہ سنت کا ہی عمل رہا ہے کہ بعد تشہد درود پڑھا جائے حتیٰ کہ آج بھی کسی مصیبت سے درپا کر و کہ تم نے نماز میں درود پڑھا تھا یا نہیں تو اس کا جواب نفی میں نہیں مل سکتا اور اگر کوئی امام بغیر درود پڑھے ہوئے سلام پھیر دے اور مقتدیوں کو اس کا علم ہو جائے تو پھر دیکھو کیا لطف آ جاتا ہے۔ یہ ایسی صاف ستھری حقیقت ہے جس سے کسی کا انکار کرنا ناممکن ہے۔ لہذا یہ تمہاری حجت تو نہ ٹھیری ہماری سب سے قوی حجت تم پر ہوئی۔ اب رہا قول کا معاملہ وہ بھی ظاہر ہے کہ یہ امام مالک و امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب کا رحم اللہ تعالیٰ مذہب ہے غایت الامر یہ کہا جاسکتا ہے کہ اکثر اہل علم کا مذہب ہے لیکن جبکہ ان کے مقابل میں دوسرے ایسے مذاہب معہ جماعت تابعین و تبع تابعین اس کے خلاف بھی ہیں تو اجماع مسلمین کہاں رہا۔ اور علی سلف صالح جس کے تم مدعی ہو کہاں گیا۔ آخر یہ بھی معمولی لوگ نہیں ہیں افضل صحابہ و ائمہ کہاں میں شمار ہوتے ہیں بعض صحابہ و تابعین رضی اللہ عنہم سے جس طرح بالصراحت و جو منقول ہے غالباً عدم وجوب کے متعلق کسی روایت کا دستیاب ہونا مشکل ہے) بات یہ ہے کہ جو لوگ مذاہب مختلفہ ایسے و علماء کا مطالعہ نہیں کرتے اور مواقع و نزاع کو نہیں پہچانتے وہ ایسے ہی ہلکا دیل عوی کر دیا کرتے ہیں۔ اس کے بعد تمہارا یہ کہنا کہ اس مسئلہ کی وجہ سے امام شافعی رحمہ اللہ تشنیع کی گئی ہے بہت ہی پر لطف ہے سبحان اللہ کیا تشنیع ہے اور کیا خوب نفس مسئلہ کی شناخت یعنی جو مسئلہ امام موصوف کے مذہبی محاسن میں شمار کیے جانے کے قابل ہے تشنیع کرنے والوں کو اس پر انگشت نمائی کرتے ہوئے غیرت نہ آئی۔ ایسے مسائل کی تلاش جن پر واقعی تشنیع ہو سکے اہل علم کا شیوہ نہیں ورنہ بعض اہل مذاہب کے سیکڑوں مسائل خلاف نصوص و اجماع و قیاس و مصلحت راجحہ ایسے ہیں کہ جن پر کافی تشنیع ہو سکتی ہے۔ ان سب کو چھوڑ کر امام شافعی پر اس پاکیزہ مسئلہ کی وجہ سے تشنیع کرنا واقعی نہایت ہی دیکھ بھلہ و کم ظرفی ہے۔ کوئی کتاب کوئی سنت کوئی اجماع اس مسئلہ میں ان کے خلاف ہے خصوصاً ایسی حالت میں کہ وہ جو کچھ فرماتے ہیں مقتضی دلائل صحیحہ کے ہیں مطابق ہے۔ اس لیے کہ بغیر درود شریف پڑھے ہوئے تکمیل صلوٰۃ میں تو گفتگو ہے ہی نہیں جو کچھ بحث ہے وہ اس کے تمام واجبات و تمام مستحبات میں ہے۔ لہذا بافضل اولہ جیسا کہ آگے چلکر ظاہر ہو گا اگر انھوں نے اس کو تمام واجبات میں شامل کیا تو کیا گناہ لازم آیا اور کس اجماع یا نص نے ان کے دعوے کو ٹوٹ دیا جس سے ان پر تشنیع کی نوبت آئی ایسی شناخت تو لوگ خود تشنیع کرنے والوں ہی پر جا پڑتی ہے۔ پھر رہا یہ قول کہ امام شافعی رحمہ اللہ نے ابن مسعود رضی اللہ عنہ کا تشہد اختیار کیا ہے یہ تو ان کے مختار مذہب کی عبارت کا نسخہ ہے (جو بطور بدل حاشیہ پر لکھ دیا جاتا ہے) اصل

عبارت متن میں داتا غفار تشہد ابن عباس ہی قبضہ ہے البتہ ابن مسعود رضی اللہ عنہما کا تشہد مختار امام ابو حنیفہ
وامام احمد رحمہم ضرور ہی اور امام مالک رحمہ اللہ نے تشہد عمرہ اختیار فرمایا ہے۔ بہر حال اگر ایسا ہو بھی تو اس کا جواب
کئی طرح پر ہے اول یہ کہ تمہارے ہی مذہب و دلیل کے موافق مقتضائے حدیث و وجوب تشہد ہے نہ کہ نفی
وجوب غیر اس لیے کہ حدیث میں صراحت یہ کہیں نہیں ہے کہ یہ تشہد واجبات ذکر کا منتہی ہے لہذا وجوب
صلوٰۃ کی جو دوسری حدیثیں ہیں ان میں محض اس بنا پر کہ حدیث تشہد میں صلوٰۃ تشہد کی تعلیم نہیں فرمائی گئی ہے
کچھ تعارض اس وجہ سے نہیں ہو سکتا و ~~مگر~~ یہ کہ تم نماز کے بعد سلام واجب سمجھتے ہو حالانکہ احادیث
تشہد میں اس کی تعلیم یا حکم کہیں ثابت نہیں ہے اگر تم پر کوئی اعتراض کرنے والا یہ ایراد کرے تو اس کا
جواب تمہاری جانب سے یہ ہو گا کہ دوسری حدیث میں تحریم یا التکبیر و تحلیلا التسلیم و نماز تکبیر سے
شروع و سلام پختہ ہوتی ہے (وارد ہوا ہے ہم اس کی بنا پر وجوب سلام کا حکم دیدیتے ہیں۔ پس اس صورت
میں ہماری طرف سے بھی تمہارے اعتراض کا ہی جواب ہے کہ ہم بھی بعینہ اسی طور پر دوسرے دلائل منقضیہ
کے باعث سے وجوب صلوٰۃ کے مدعی ہیں۔ جب نہ تو تعلیم تشہد وجوب سلام کی مانع نہیں تو وجوب صلوٰۃ
کی مانع کس طرح ہو سکتی ہے۔ تیسرے یہ کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جس طرح لوگوں کو
تشہد کی تعلیم فرمائی ہے ویسی ہی صلوٰۃ کی تعلیم فرماتا بھی ثابت ہے پس ایک جگہ تو آپ کی تعلیم وجوب
پر دال ہو اور دوسری جگہ نہ یہ عجیب منظر ہے۔ اس موقع پر اگر تم یہ کہو گے کہ تشہد کی تعلیم تو نماز کے لیے
مخصوص ہے اور صلوٰۃ کی تعلیم عام ہے تو ہم کہیں گے کہ یہ بھی ٹھیک نہیں ہے اس لیے کہ جس صلوٰۃ کی
آپ نے تعلیم فرمائی ہے وہ بھی نماز ہی سے متعلق ہے جیسا کہ پہلے حدیث محمد بن ابراہیم تیمی میں گزر چکا
ہے کیف نصلی علیک اذا غن صلیتانی صلوٰۃ تاد جب ہم نماز میں دو پڑھنا چاہیں تو کیسے پڑھیں (دوسرے یہ کہ
صحابہ کرام نے حضور انور سے جب تعلیم صلوٰۃ حاصل کرنا چاہی تو یہ درخواست کی۔ هذا السلام علیک قد
عن فاکہ فیکف الصلوٰۃ علیک اور یہ بات عام طور پر معلوم ہے کہ اس سلام سے مقصود ان کا وہی سلام
تھا جو تشہد میں السلام علیک ایہا النبی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ کہہ کر پڑھا جاتا ہے تو مقتضائے عقل ہی ہے
کہ صلوٰۃ بھی اسی سلام کے ساتھ مقرون ہے۔ انشاء اللہ اس کی پوری بحث آگے چلکر کی جائیگی۔ چوتھے یہ کہ
اگر کچھ دیر کے لیے احادیث تشہد کو وجوب صلوٰۃ کا منافی سمجھا جائے تو دلائل وجوب اس صورت میں اس پر
مقدم ہونگے اس لیے کہ نفی تو اپنی حالت اصلی پر باقی رہنے والی ہے اور وجوب اس کا ناقض ہے اور ناقض
ہمیشہ منفی پر مقدم ہوا کرتا ہے پس تعارض کہاں ہے بیش از بیش یہ کہا جاسکتا ہے کہ اولہ وجوب تشہد
اپنے غیر کے وجوب سے ساکت ہیں اور جوامر وجوب غیر سے ساکت ہو اس پر غیر کے دلائل وجوب کے

معارضہ کا اطلاق نہیں کیا جاتا ہے چہ جائیکہ اُن پر اس کو مقدم سمجھا جائے پانچویں یہ کہ تعلیم تشہد وجوب صلوٰۃ سے پہلے بلکہ غالباً اسی وقت سے ہے جبکہ نماز فرض ہوئی تھی اور تعلیم صلوٰۃ اُس سے بہت دنوں کے بعد جب آیت ان الله وهدىكته يصلون على النبي نازل ہوئی ہے فرمائی گئی ہے کیونکہ اس آیت کا نزول زمانہ غزوہ اُخزاب میں جبکہ آپ نے زینب بنت جحش سے نکاح فرمایا ہے اور واقعہ تخمیر ازواج مطہرات گزر چکا ہے تب ہوا ہے۔ تو اس صورت میں اگر فرضیت تشہد کو تانی وجوب غیر تسلیم کر بھی لیا جائے تو اولہ وجوب صلوٰۃ اس کی نفی کے ناسخ ہوں گے۔ اس لیے کہ متاخر ہمیشہ مقدم کا ناسخ ہوتا ہے۔ اس باپوں اور اس سے پہلی یعنی چوتھی دلیل میں یہ فرق ہے کہ یہ تقدیم و تاخیر اولہ وجوب پر مشتمل ہے اور اُس میں محض قوت و تقدیم دلیل کا بلا لحاظ تقدم و تاخر زمانی لحاظ کیا گیا ہے۔ صحابہ کرام کا یہ کہنا هذا السلام عليك قد عرفنا فكيف المصلاة عليك خود اس امر کی دلیل ہے کہ صلوٰۃ کا امر بعد وجوب تشہد واقع ہوا ہے اس لیے کہ نماز میں کوئی دوسرا سلام جس کے معلوم ہونے کا صحابہ نے تذکرہ کیا ہے سوائے اس سلام کے جو تشہد میں پڑھا جاتا ہے نہیں ہے۔ اس کے بعد ابن مسعود رحمہ والی حدیث کی حالت جس کے جملہ فاذا قلت ذلك فقد قضيت الصلاة فان شئت ان تقوم فقم وان شئت ان تقعد فاقعد سے تم عدم وجوب کا استدلال کرتے ہو دیکھنا چاہیے۔ اُس کی یہ صورت ہے کہ ائمہ و حفاظ حدیث کی صراحت و تحقیق کے موافق یہ عمل جزو حدیث نبوی صلعم نہیں ہے عبد اللہ بن مسعود رحمہ کا قول ہے جو عبارت حدیث میں درج ہو گیا ہے وارتقنی نے کتاب العلل میں ضبط کیا ہے کہ یہ حدیث حسن بن حُرَیث سے قاسم بن مخیرہ سے انھوں نے صفیر سے علی بن عبد اللہ سے روایت کی ہے اور حسن محمد بن عجلان و حسین جعفی و زہیر بن معاویہ و عبد الرحمن بن ثابت بن ثوبان چار اشخاص روایت کرتے ہیں۔ ان میں سے ابن عجلان و حسین جعفی کی روایت تو ذکر شہادتین پر ختم ہو جاتی ہے اور زہیر کی روایت جو ان کے بعض شاگردوں کے واسطے سے منقول ہے وہ عمدہ درجہ فاذا قلت ذلك کے آخر فقرہ پر ختم ہوئی ہے لیکن شہابہ بن سوار ن کے دوسرے شاگرد نے اپنی روایت میں عن زہیر قال ابن مسعود زہیر سے روایت ہے کہ ابن مسعود نے کہا کہ اس قول ابن مسعود و حدیث نبوی صلعم میں تفریق و تفصیل کر دی ہے اور یہی طریقہ حسن بن حُرَیث سے روایت کرنے میں ابن ثوبان نے اختیار کیا ہے۔ پھر یہی وارتقنی کتاب السنن میں اس حدیث کو بواسطہ زہیر عن الحسن بن حرمہ زیادت روایت کر کے کہتے ہیں کہ بعض شاگردان زہیر نے اُن سے روایت حدیث کرنے میں اس عمدہ درجہ کو کلام نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ وصل کر دیا ہے۔ لیکن شہابہ نے اُس میں تفریق و تفصیل کی ہے جو قرین صواب ہے اس لیے کہ حسن بن احمر سے ابن ثوبان کی روایت بھی اسی طرح پر ہے اور حسین جعفی و ابن عجلان و محمد بن

ابن کی روایت بھی بالاتفاق تشہد پر ختم ہو جاتی ہے اس کے علاوہ اور جن راویوں نے عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی حدیث تشہد علیہ کے واسطے سے یا دوسرے تابعین کے ذریعہ سے روایت کی ہے ان کی روایت بھی تشہد پر ختم ہو جاتی ہے اس کے علاوہ شہاب کی سند سے حدیث روایت کو کے اس کی توثیق کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ یہ روایت اور اراج کرنے والوں کی روایت سے زیادہ صحیح ہے۔ غسان بن الربیع نے بھی ابن ثوبان سے روایت کر کے میں شہاب کی متابعت کر کے کلام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و کلام ابن مسعود رضی اللہ عنہ میں فصل کر دیا ہے۔

بکر خضیب نے بھی اپنی کتاب الفصل الموصل میں اس حدیث بن مسعود رضی اللہ عنہ کا ذکر کر کے لکھا ہے کہ جو لوگ اس حدیث میں قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے قول ابن مسعود رضی اللہ عنہ کا فصل کرتے ہیں وہی حق بجانب ہیں۔ اور مرصوب یہ ہے کہ یہ زیادت درجہ ہے۔ یہاں ہم پر یہ اعتراض ہو سکتا ہے کہ وجوب صلوٰۃ کے بارے میں انیس بن مسعود رضی اللہ عنہ کے ایک قول کو مستند سمجھنا اور اس زیادت کو اس بنا پر کہ ان کا قول ہے رد کرنا عجیب بات ہے اگر وہ کلام نبی علیہ السلام کا ٹکڑا ہے تب تو تم پر نص ہے اور جو اس کو ابن مسعود رضی اللہ عنہ کا مقولہ سمجھتے ہو تو ایک قول کو اختیار کرنا اور دوسرے کو چھوڑنا کونسا اصول ہے۔ بلکہ امر واقعی اگر یہی ہے کہ یہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ کا مقولہ ہے تو اس سے وہ ان کا دوسرا قول جس کو تم نے ثبوت وجوب صلوٰۃ میں پیش کیا ہے باطل ہوا جاتا ہے۔ اس کا جواب چند وجوہ پر ہے ایک تو یہ کہ ذی الی الطیب نے فاذا قلت هذا فقد قضيت صلاتك کے معنی فادست الامام کے بتائے ہیں اور اس پر یہ دلیل ہے کہ نماز کے تمام نہونے پر ہمارا سب کا جماع ہے۔ مگر یہ جواب ضعیف ہے اس لیے کہ اس جملے کی اخیر میں اختیار قیام وقعود کے متعلق جو الفاظ ہیں وہ اس دعا کو بالکل ختم کیے دیتے ہیں۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ اس حدیث کا موضوع صرف تعلیم تشہد ہے، اس لیے کہ اس سے پہلے صحابہ رضی اللہ عنہم نماز میں اللہ کا کہتے تھے انھیں ان اللہ هو السلام اللہ ہی کا نام ہے سمجھا کر تشہد کی تعلیم دی گئی تاکہ آئندہ نماز میں وہ پہلا جملہ نہ کہیں اور بجائے اس کے یہ سکھایا ہوا تشہد پڑھا کریں۔ اس کے بعد فاذا قلت ذلك فقد تمت صلاتك کے یہ معنی ہونگے کہ جب صلوٰۃ کے تمام واجبات قرأت رکوع وسجود وتسلیم وغیرہ تشہد کے ساتھ ملائے گئے تو نماز تمام ہو گئی کیونکہ اس میں سلام کی بھی جو فریض صلوٰۃ سے ہے صراحت نہیں ہے اس کی مثال بعینہ انھا توخذن من اخیر تھمود و یؤذ علی فقراء وھم صدقہ والی حدیث ہے یعنی فقراریں وہ آٹھویں نہیں مستحقین کی جن کا قرآن شریف میں ذکر ہے شامل ہو جاتی ہیں۔ یہی دوسری مثال اس کی نماز میں بھل جانے والے کی حدیث ہے جس میں پہلے اس سے ارشاد فرمایا ارجع فصل فانك لم تفصل بمرآب نے جو کچھ وہ بھل گیا تھا اس کے ادا کرنے کا حکم صادر کیا اس کے بعد اذا قلت الى الصلوٰۃ فراکرجوا مور قابل تعلیم ہے وہ تعلیم فرمائے مگر تشہد وتسلیم کا ذکر نہ فرمایا۔ اگر صرف

اسی حدیث کے مذکورہ ارکان پر مدار کار رکھا جائے تو تشہد و تسلیم میں سے بھی کسی کا وجوب باقی نہیں تھا لیکن ایسا نہیں کیا جائیگا بلکہ اس کے مقابلہ میں وجوب تشہد و تسلیم کے لیے دوسری احادیث سے ثبوت پیش کیا جائیگا پس وہی حالت یہاں مسئلہ زیر بحث میں اس مقولے کی ہے یعنی جب اس حدیث کے مقابل میں اثبات وجوب تشہد کے لیے دوسری احادیث پیش کی جاسکتی ہیں تو مذکورہ بالا حدیث تشہد کے مقابلہ میں احادیث وجوب صلوٰۃ پیش کرنے سے کون امر مانع ہے۔ اسی طرح قائلین اذا فقد مقدار التشهد فقد تمت صلوٰۃ اور اذا قدر احد من السجدة الاخرة فقد تمت صلوٰۃ کی تردید دعویٰ میں آخر مدعیان فرضیت تشہد حدیث ابن مسعود نے پیش کرتے ہیں یا نہیں پھر اگر ہم بھی ان کے مقابلہ میں احادیث وجوب صلوٰۃ اسی طور سے پیش کریں تو کیا بیجا ہے اور کیا وجہ ہے کہ ان کا دعویٰ قابل قبول ہو اور ہمارا انہو جس طرح دوسری حدیث کی وجہ سے ان احادیث کے مفہوم پر اتمام نماز کا حصر نہیں ہے اور اس حدیث کو ان کا متمسک بھیجائیں اسی طرح وہ قول جس کو ہم استدلالاً پیش کرتے ہیں اس دوسرے قول کا متمسک ہے اور آپس میں کچھ تعارض نہیں۔ پھر یہ کہ ہمارا استدلال جو کتاب اللہ و سنت رسول و قرآن بعد قرن عمل امت کے مطابق ہے تمہارے اس استدلال سے ہر طرح قوی ہے اور جو بعض فقہاء اس باب میں ہمارے مخالف ہیں ان کی مخالفت ایسی ہی ہے جیسی کہ بعض کی وجوب تشہد کے بارے میں لیکن حق اسی کی طرف ہے جس کے پاس دلیل ہو نیز جواب یہ ہے یہ اثر خواہ مرفوع ہو یا موقوف اس سے استدلال کر کے ہم پر حجت قائم کرنا کسی کے بولنے کا روگ نہیں ہے اس لیے کہ اذا قلت هذا هذا فقد تمت صلوٰۃ کے مفہوم کو یا تو تم مقتصرانہ ہو گے یا جملہ واجبات کی طرف مضاف پس اگر مقتصر مانتے ہو تو یہ امر محال و باطل ہے اور اگر مضاف سمجھتے ہو تو ہمارا مطلب کہیں نہیں گیا کیونکہ مضاف ہونا کسی ایک یا چند امور کی جانب ان سے غیر کی جانب مضاف ہونے کا جس کے وجوب میں فضلاً عن استغنی فقہاء کا اختلاف ہے مانع نہیں ہے۔ دیکھو سلام اور تشہد کے لیے بیٹھنا امام مالک روئے کے نزدیک تمام صلوٰۃ اور اس کے واجبات میں سے ہے لیکن اس میں ان دونوں کا کہیں ذکر نہیں ہے اسی طرح اگر نماز میں کسی سے سہو ہو جائے تو اس کا پورا کرنا بھی واجبات صلوٰۃ سے ہے اس کی بھی توضیح اس اثر میں نہیں ہے چوتھا جواب یہ ہے کہ امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک تشہد فرض نہیں ہے بلکہ وہ فرماتے ہیں کہ جب انسان بمقدار قراءۃ تشہد بیٹھا رہا تو نماز پوری ہو گئی خواہ تشہد پڑھا یا نہیں پڑھا اور یہ ابن مسعود رحمہ کی حدیث بغیر تشہد کے نماز کامل نہ ہونے کی دلیل ہے تو اس موقع پر اگر تمہارا یہ استدلال اس حدیث سے صحیح ہے کہ تشہد سے نماز مکمل ہو جاتی ہے درود شریف کی حاجت باقی نہیں رہتی تو جہاں تم عدم وجوب

تشہد کے قائل ہو وہاں یہی حدیث سنی تہم جھٹ ہو جاتی ہے اور اگر تمہارا یہ استدلال صحیح نہیں تو دوسرے قول
 در باب معارضہ نفی وجوب تشہد باطل ٹھیکر ہے۔ لہذا دونوں صورتوں میں تمہارا یہی قول باطل ہوا۔
 اگر اس الزام سے مفرطاً کر کے یہ کہنے ہو کہ حد تک صلوٰۃ تک سے مقصود تمام استحباب ہے اور تمام وجوب
 جلوس پر ختم ہو گیا تو یہ قول بھی قائلین نفی صلوٰۃ وقلمین وجوب صلوٰۃ کے باہمی تنازع میں فاسد ہے اس لیے
 کہ نفی دوسری چیز ہے اور تمام استحباب و تمام وجوب کی بحث امر آخر ہے نفی کا معارضہ تمام استحباب و تمام
 وجوب کے ساتھ نہیں ہو سکتا لہذا کسی طرح بھی تمہارا استدلال اس حدیث سے ہمارے مقابلے میں ٹھیک
 نہ ٹھیکر۔ اس کے بعد عبداللہ بن عمرو والی حدیث سے جسے ابو داؤد و ترمذی نے روایت کیا ہے جو عدم
 وجوب صلوٰۃ پر یہ استدلال کیا جاتا ہے کہ اس میں اذا دفع راسه من السجدة فقد مضت صلوٰۃ
 واقع ہوا ہے۔ اس کا یہ جواب ہے کہ یہ حدیث معلول ہے اور اس میں چند غلطیاں ہیں ایک تو یہ کہ ترمذی
 نے اس کی نسبت بس اسنادہ بالقیو وقد اضطررنا فی اسنادہ لکھا ہے دوسرے یہ کہ اس
 حدیث کی روایت عبد الرحمن بن زید بن انعم افریقی کے واسطے سے کی گئی ہے جنہیں بہت سے
 ائمہ نے ضعیف کہا ہے تیسرے یہ کہ بکر بن سواد جو عبداللہ بن عمر سے روایت کرتے ہیں ان کی
 ملاقات عبداللہ سے ثابت نہیں ہے اس بنا پر سند منقطع ہے چوتھے یہ کہ مضطرب الاسناد ہے
 جیسا کہ ترمذی نے کہا ہے پانچویں یہ کہ مضطرب المتن بھی ہے اس لیے کہ ایک جگہ تو اذا دفع راسه
من السجدة فقد مضت صلوٰۃ وارد ہوا ہے اور ابو داؤد و ترمذی کی روایت میں اذا احدث الرجل
وقد جلس فی آخر صلوٰۃ کے الفاظ ہیں اور طحاوی نے اذا قضی الامام الصلوٰۃ فحدث احد
واحد ممن ایتهم للصلوٰۃ معہ قبل ان یصلح الامام فقد مضت صلوٰۃ فلا یعود فیہا کے الفاظ میں
 روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث اس طرح پر بھی روایت کی گئی ہے اذا دفع المصلی راسه
من آخر صلوٰۃ و قضی تشہدہ اذا احدث احد ثمت صلوٰۃ ان سب روایتوں کا مدار افریقی پر
 ہی ہے جن میں غالباً سور حفظ کی وجہ سے انہوں نے گڑ بڑ کی ہے۔ تیسری دلیل جو حضرت علی رضی کی
 حدیث اذا جلس مقدار التشہد ثمت صلوٰۃ سے پیش کی جاتی ہے اس کا جواب یہ ہے کہ علی بن
 سعید نے اپنے مسائل میں لکھا ہے کہ میں نے امام احمد بن حنبل رحمہ سے سنا کہ تشہد دریافت کیا تو انہوں
 نے فرمایا اگر کوئی شخص تشہد بھول جائے تو نماز کا اعادہ کرنا چاہیے میں نے کہا کہ حضرت علی رضی کی حدیث
 میں تو صرف بقدر تشہد بیٹھنے کا ذکر ہے انہوں نے جواب دیا کہ وہ حدیث اور عبداللہ بن عمرو رضی والی
 حدیث دونوں صحیح نہیں ہیں چوتھی حدیث عبداللہ بن مسعود رضی کا جسے اعمش نے بواسطہ ابو داؤد

یہی ہے کہ یہ حدیث ان باتوں میں سے کسی ایک کی نفی وجوب کی حجت نہیں ہے۔ غایت فی ابواب یہ ہے کہ اس کو اذہ وجوب سے ساکت کہا جاسکتا ہے اور اذہ وجوب سے ساکت ہونا اذہ وجوب کا تعارض نہیں ہے اگر یہ کہا جائے کہ ضرورت کے موقع پر تاخیر بیان ناجائز ہے، وریہاں مقام بیان میں تاخیر واقع ہوئی ہے جو مستلزم عدم وجوب ہے تو یہ بھی کسی کے کہنے کی بات نہیں اس لیے کہ اس کلیہ کے مطابق تشہد و جلوس و سلام و نیت و قراۃ و استقبال قبلہ اور اوقات مقررہ پر نماز پڑھنا جن جن امور کی صراحت حدیث ذریعہ بحث میں نہیں ہے سب کا وجوب ساقط ہوا جاتا ہے۔ پھر بھی اگر حدیث دھرمی سے باز نہ آؤ تو ہم کہیں گے بہت بہتر ہے جس جس امر کا وجوب تم مانتے ہو اور اس کا ذکر اس حدیث میں نہیں ہے۔ یہی حدیث مٹنی اس وجوب کی نفی کی بہر حجت ہے۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ حدیث فضالہ رحمہ فی صلوٰۃ کا حکم وجوب کی دلیل ظاہر ہے برخلاف اس کے حدیث مٹنی میں اس کی تعلیم نہ فرماتا کسی امور پر پختل ممکن ہو کہ کسی درو پڑھنا خود نہ بھلا ہوا یہ کہ اس وقت اس کا وجوب ہی نہ ہوا ہو یا یہ کہ جو اہم و عظیم ارکان تھے ان کی تعلیم آپ نے فرمادی باقی امور کی تعلیم کو اپنے طریقہ ادا کے مشابہت سے یا تعلیم صحابہ پر موقوف رکھا ہو جس طرح صحابہ رضوان اللہ علیہم ایک دوسرے کو تعلیم سائل کیا کرتے تھے یا خود حضور ہی کسی کو دوسروں کی تعلیم پر امور فرما دیتے تھے ان جملہ امکانات و احتمالات کی موجودگی میں اس حدیث کو مستتبہ محل ماننا لازمی ہے اور کوئی مستتبہ محل اصولاً صریح حکم کا معارض یا اس پر مقدم نہیں ہو سکتا لہذا یوں بھی فقہارا استدلال ٹھیک نہ ہوا۔ اس کے بعد اپنے آخری مقولے کے متعلق جس میں تم نے کہا ہے کہ فرائض کا ثبوت ہمیشہ دلائل صحیحہ سے جن کا اسی درجے میں کوئی معارض نہ ہو اور اجماع کامل سے ہوا کرتا ہے ہمارے دلائل قویہ کو بنظر انصاف دیکھو اور اقرار کرو کہ کہاں تک ہم حق بجانب ہیں پہلی دلیل اس سلسلہ میں آیت ان الله وملائكته يصلون على النبي يا ايها الذين امنوا صلوا عليه وسلموا تسليما ہے اس لیے کہ اس آیت شریفہ میں اللہ تعالیٰ نے مومنین عباد کو اپنے حبیب پاک پر صلوٰۃ و تسليم کا حکم عام صادر فرمایا ہے اور ہر امر جب تک کہ اس کی مخالف کوئی دلیل صحیح نہ ہو مستلزم وجوب ہے۔ احادیث سے یہ ثابت ہو چکا ہے کہ نزول آیت کے بعد جب صحابہ کرام نے یہ کہہ کر کہ سلام تو ہم کو معلوم ہے صلوٰۃ مامور بہا کس طور پر ادا کی جائے آپ سے اس کی تعلیم حاصل کرنا چاہیے تو آپ نے اللہ صلی علی محمد و آلہ ان کو تعلیم فرمایا اور یہی طے شدہ امر ہے کہ اس سے پہلے جس سلام کی ان کو تعلیم فرمائی گئی تھی وہ وہی سلام ہے جو تشریف پڑھا جاتا ہے پس دونوں امر اور دونوں تعلیم اور دونوں محل کا ایک ہی مخرج ہونا اپنی مشابہت تائید کی وجہ سے اس بات کی وضاحت کرتا ہے کہ جس صلوٰۃ و سلام کا حدیثوں میں ذکر ہے وہ وہی صلوٰۃ

و سلام ہے جس کا ناز سے تعلق ہے۔ ورنہ اس سلام کی تعلیم اگر عام اور ہر موقع کے لیے ہوتی تو ضرور تھا کہ صحابہ کرام رضہ وقت حضور صلی اللہ علیہ وسلم ایھا النبی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ کا جملہ استعمال فرمایا کرتے حالانکہ سلام دخول کسی ایک موقع پر بھی سوائے اللہ علیکم یا اللہ علی رسول اللہ یا اللہ علیک یا رسول اللہ کے ان الفاظ میں ادا کرنا ثابت نہیں ہے بلکہ صدر اسلام سے ہی مذکورہ جملے سلام کے لیے مستعمل تھے اس سے زیادہ جو کچھ تعلیم فرمائی گئی (اور غیر نماز میں اس کا استعمال نہیں ہوا) وہ ہر طرح نماز ہی کے لیے مخصوص ثابت ہوئی ہے۔ اور پھر ابو اسحق کی روایت میں کیفیت نفلی اذ نحن صلینا علیک فی صلوٰتنا کا جملہ نماز کے کوصاف کیسے دیتا ہے کہ یہ صلوٰۃ نماز ہی سے متعلق ہے۔ اس جملے کی صحت پر ابن خزمیہ و ابن حبان و حاکم و دقطنی و بیہقی کے مانند حفاظ حدیث کی ایک جماعت نے اتفاق کیا ہے اس پر جو کچھ اعتراض اور ان کے جوابات ہیں وہ ابتداء کے کتاب میں مفصل مذکور ہو چکے ہیں۔ پس جب یہ امر ہر طرح ثابت ہو کہ جس صلوٰۃ کے لیے صحابہ کرام نے استفسار کیا تھا اس کا ناز ہی سے تعلق ہے تو آیت کلام اللہ میں اس کے ساتھ امر ہر طرح مستلزم و جوب ہے۔ خصوصاً جبکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشادات اس کے ساتھ ضم کر دئے جائیں امر و جوب زیادہ قوی ہو جاتا ہے۔ غالباً اسی بنا پر امام احمد رحمہ اللہ نے بعد تامل اپنے پہلے مذہب سے باقرار و جوب رجوع کیا ہے۔ ہمارے اس استدلال پر چند اعتراض وارد ہوتے ہیں پہلا یہ کہ آپ کا ارشاد السلام حکما علیکم دو باتوں کا محتمل ہے ایک تو یہ کہ اس ارشاد سے آپ کی مراد وہ سلام ہو جو نماز میں پڑھا جاتا ہے دوسرے یہ کہ حسب قول عبد البر اس سلام سے نفس نماز کا سلام اخیر مقصود ہو دوسرا اعتراض یہ ہے کہ اقتران و جوب سلام تشہد کی وجہ سے و جوب صلوٰۃ کے حکم میں دلالت اقترانی ہے اور دلالت اقترانی ہمیشہ ضعیف ہو اگرتی ہے تیسرا اعتراض یہ ہے کہ ہم نہ و جوب سلام کے قائل ہیں اور نہ و جوب صلوٰۃ کے اس حالت میں تھا یا یہ استدلال ہم پر کیا حجت ہے یہ تو جوب ہی درست ہو سکتا ہے کہ ہم و جوب سلام کے قائل ہوں۔ ان اعتراضات کے یہ جواب ہیں پہلا اعتراض بالکل فاسد ہے اس لیے کہ الفاظ حدیث خود اپنے مفہوم کی صراحت کرتے ہیں بخاری شریف کی روایت میں قالوا ھذا السلام علیک یا رسول اللہ قد عرفنا فکیف الصلوٰۃ علیک وارد ہوا ہے اور یہی مضمون ابوسعید رضہ کی حدیث کا ہے جس سے ظاہر ہے کہ آیت میں جس صلوٰۃ و سلام کا حکم دیا گیا ہے سائل کا سوال اس کے متعلق تھا نہ کہ نماز میں کیفیت سلام سے۔ دوسرا اعتراض ایسے شخص کا ہے جو خود استدلال کو نہیں سمجھا ہے ہم نے دلالت اقتران کی بنا پر احتجاج نہیں کیا ہے بلکہ ہمارا استدلال حکم قرآن کی بنا پر ہے ذکر صلوٰۃ سے یہاں صرف اس امر کا اظہار مقصود ہے کہ جس درود کی تعلیم سائلین نے آپ سے حاصل کرنا چاہی تھی وہ

غنا کا دور و تھا۔ تیسرا اعتراض سب سے زیادہ ناقص و غیر قابل التفات ہے اس لیے کہ اذلہ کتاب و سنت کو لوگوں کے اقوال نہیں توڑا کرتے بلکہ وہ خود ان سے پاش پاش ہو جایا کرتے ہیں۔ جب صریح حدیث موجود ہو تو تم کو بغیر تسلیم و وجوب چارہ کار ہی کیا ہے۔ دوسری دلیل ہماری اس سند میں یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شہد میں درود شریف پڑھا کرتے تھے اور ہم کو حکم ہے کہ جس طرح تم ہکو نماز پڑھتے ہوئے دیکھتے ہو اسی طرح پڑھا کرو پس یہی دونوں حدیثیں اس کے وجوب کی دلیل ہیں پہلی حدیث کو امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی سند میں اس طریقہ سے روایت کیا ہے۔

عن ابراهيم بن محمد حدثني سعد بن اسحق عن
عبد الرحمن بن ابی لیلی عن کعب بن عجرۃ عن
النبی صلی اللہ علیہ وسلم انه کان یقول فی
الصلوۃ اللهم صل علی محمد وعلی آل محمد
لکما صلبت علی ابراهیم و آل ابراهیم وبارک
علی محمد و آل محمد لکما بارکت علی ابراهیم
و آل ابراهیم انت حمید مجید ۵

کعب بن عجرہ رضی اللہ عنہ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نماز میں یہ درود شریف پڑھا کرتے تھے۔ (دیکھو متن حدیث)

اس حدیث کی سند میں اگرچہ ابراہیم بن ابی یحییٰ کی نسبت کچھ کلام کیا جاتا ہے مگر ان کی توثیق ایک عجمی نے کی ہے جن میں سے امام شافعی و ابن ابی شیبہ و ابن ہدی و ابن عقدہ کی مثل بڑے بڑے لوگ ہیں دوسری حدیث بخاری شریف کی یہ روایت ہے۔

عن مالک بن الحویرث قال ایتنا النبی صلی اللہ علیہ وسلم ونحن شبہة متقاربون فأتنا عندنا عشرین لیلة فظن اننا اشتقنا الی اهلنا وصالنا عسر ترکنا فی اهلنا فاخبرناہ دکان دینا رجلاً فقال ارجعوا الی اہیکم ففعلوہم و مر و ہم و صرنا لکما ریتہونی اصلی و اذ احضرت الصلوۃ فلیوذن احدکم و لیثو مکم اکبرکم ۵

مالک بن حویرث سے روایت ہے کہ ہم چند آدمی ہم عمر و نوجوان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت مبارک میں حاضر ہو کر بیٹھیں آپ کے مہمان رہے۔ آپ نے یہ خیال فرما کر شاید ہم اہل و عیال سے ملنے کے مشتاق ہوں ان کے حالات ہم سے دریافت فرمائے ہم نے جو کیفیت حق عرض کی آپ چونکہ مبعا نہایت ہی شفیق و مہربان تھے ہم کو واپسی کی اجازت عطا فرمائی اور ارشاد کیا کہ تم لوگ وطن پہنچ کر اپنے متعلقین کو (قواعد اسلام) کی تعلیم دو اور جس طرح ہکو نماز پڑھتے ہوئے دیکھا ہے

اسی طرح نماز پڑھا کر وہ جب نماز کا وقت ہو تو ایک شخص
اذان دے اور جو سب میں بڑا ہو وہ امامت کرے۔

تیسری دلیل وہی فضالہ کی حدیث ہے جس کا ابتدائے باب میں ذکر کیا گیا ہے اس حدیث کو
امام احمد اور اہل سنن نے روایت کیا ہے ابن خزیمہ وابن حبان وحاکم نے اس کی تصحیح کی ہے۔ اس استدلال
پر بھی چند اعتراض کیے جاتے ہیں پہلا اعتراض تو وہی ہے جو معہ اپنے جواب کے گزر چکا ہے یعنی یکہ آپ
نے مصلیٰ کو اعادہ صلوٰۃ کا حکم نہیں فرمایا۔ دوسرا اعتراض یہ ہے کہ ترمذی کی روایت سے اس شخص کے
دعا مانگنے کا واقعہ خارج از صلوٰۃ معلوم ہوتا ہے اور تمھارا استدلال نفس صلوٰۃ میں، وشریف پڑھنے کی
بابت ہے لہذا اس سے استدلال ٹھیک نہ ہوا جامع ترمذی کی وہ حدیث جو رشیدین کے واسطے سے
روایت کی گئی ہے یہ ہے۔

فی ہذا مبتدأ رسول الله قاعد اذا دخل رجل فصله
فقال اللهم اغفر لي اذ متي فقال رسول الله
صلی اللہ علیہ وسلم یا ہا المصلی اذا صلیت
فتعدت فاحمد الله كما هو امله وصل على
ثم ادعہ۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھیسے ہوئے تھے کہ ایک شخص
نے آکر نماز پڑھی اور پھر اللهم اغفر لی وارمئی کہا آپ نے فرمایا
اے مصلیٰ جب تو نماز پڑھ کر ٹھہرے تو خدا کی ایسی تعریف کر
جس کا وہ سزاوار ہے پھر پھر درود پڑھ اس کے بعد دعا
مانگ۔

اس کا پہلا جواب یہ ہے کہ رشیدین کو ابو زرہ وغیرہ نے ضعیف کہا ہے ضعیف راوی کا قول بجائے خود حجت
نہیں ہوتا چہ جائیکہ لغات روایات کے مخالف ہو پھر ثقہ راوی کی روایت میں سمع البنی صلی اللہ علیہ وسلم
رجل بدعوی صلوٰۃ کے الفاظ ہیں دوسرا جواب یہ ہے کہ رشیدین نے ہی یہ یکہ کہا ہے کہ اس دعا مانگنے
والے نے نماز سے فارغ ہو کر دعا مانگی تھی اس حدیث کا کونسا لفظ اس مفہوم پر دلالت کرتا ہے فصل
فقال اللهم اغفر لی کے یہ منے کہ نماز سے فارغ ہو کر دعا مانگی کسی صورت سے نہیں ہو سکتے بلکہ نفس
مضمون حدیث خود اس امر پر دلالت ہے کہ اس کو جو کچھ حکم دیا گیا تھا وہ حالت نماز ہی کے واسطے تھا
فلیس بعد بتحمید اللہ کے الفاظ خود یہ ثابت کرتے ہیں کہ حکم نبوی صلعم نماز میں داخل ہونے کے متعلق
ہے نہ کہ خارج از صلوٰۃ حالت کے واسطے خصوصاً ایسی حالت میں کہ خود حضور اکرم کی عام دعائیں
بحالت دخول فی الصلوٰۃ ہی ہوا کرتی تھیں جیسا کہ احادیث ابو ہریرہ وعلی و ابو موسیٰ و عایشہ وابن
عباس و حذیفہ و عمار وغیرہ رضی اللہ عنہم سے ثابت ہے اور ان کے خلاف کسی صحیح حدیث میں
آپ کا خارج از صلوٰۃ یہ دعائیں مانگنا ثابت نہیں صدیق نے بھی جب اپنے واسطے تعلیم دعا کا سوال

کیا تھا ان کے الفاظ یہی تھے یدعو بہ فی صلوٰۃ (ایسی دعائیں دیتے جو میں نماز میں مانگا کروں) اس دعا مانگنے والے سے بھی جس کا حدیث میں ذکر ہے آپ نے یہ ارشاد نہیں فرمایا کہ سلام پھیر کر دعا مانگے۔ تیسرا جواب یہ ہے کہ فاعل اللہ بامواہلہ کا جملہ خود یہ ثابت کرنا ہے کہ اس سے مقصد اور اس کا موقع تشدد ہے اس لیے کہ اس سے پہلے اذ اصلیت فقدت واقع ہوا ہے نماز کی حالت میں بیٹھنے اور خدا کی حمد کرنے کا سوائے قاعدہ تشدد اور استیاء پڑھنے کے کوئی دوسرا موقع ہی نہیں ہے۔ تیسرا اعتراض یہ ہے کہ صلوٰۃ و دعا حکم حمد و ثنا کے بعد غیر معین ہے تم بعد التشہد کی قید کہاں سے لگاتے ہو اس کا جواب یہ ہے کہ نماز میں سوائے تشہد اخیر کے کوئی ایسا موقع ہی نہیں ہے جہاں بعد ثنا و حمد صلوٰۃ و دعا بالترتیب مشروع ہو چونکہ قیام و رکوع و سجود میں بالاتفاق یہ امور مشروع نہیں ہیں اس لیے ثابت ہوا کہ اس کا موقع کل اسکان ختم کرنے کے بعد نماز میں جلسہ تشہد ہی کے اندر ہے۔ چوتھا اعتراض یہ ہے کہ آپ نے درود کے بعد دعا کا حکم دیا ہے اور دعا واجب نہیں ہے تو معلوم ہوا کہ اسی کی طرح درود بھی واجب نہیں ہے اس کا ایک جواب تو یہ ہے کہ اگر دو باتوں کا حکم دیا جائے اور ان میں سے ایک کا عدم وجوب ثابت ہو تو کسی طرح بلا دلیل وہ دوسرے کے عدم وجوب کی مستلزم نہیں ہے دوسرا جواب یہ ہے کہ حمد و ثنا کا وجوب قبل دعا ہے جس کا موقع سوائے تشہد کے دوسرا نہیں ہے آپ نے اس کا حکم دیا ہے اور صحابہؓ نے اس کے فرض ہونے کی خبر دی ہے پس جبکہ حکم دعا کا اس سے اقران اس کے وجوب کا مستقط نہیں ہے تو وجوب صلوٰۃ کا مستقط کس طرح ہوگا تیسرا جواب یہ ہے کہ تمہارا یہ کلیہ ہی کہ دعا واجب نہیں ہے سکر سے باطل ہے بہت سی دعائیں بیشک واجب ہیں اور بہت سی واجب نہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے من لم یسئل اللہ یغضب علیہ (جو خدا سے دعا نہ مانگے خدا اس پر ناراض ہوتا ہے) خدا کی ناراضی ترک واجب ہونی ہے یا ارتکاب جرم پر۔ اس بنا پر دعا کے تو بہ و استغفار و ہدایت و عفو کو واجب سمجھا گیا ہے۔ پانچواں اعتراض یہ ہے کہ اگر نماز میں درود پڑھنا فرض ہوتا تو اس کا اظہار ایسے موقع کے لیے کہ ایک شخص کو آپ نماز میں بے درود پڑھے ہوئے دعا مانگتے ہوئے ملاحظہ فرما کر ہدایت فرمائیں موقوف نہ رکھا جاتا پہلے ہی سے سب کو اس کے وجوب کا علم ہونا چاہیے تھا۔ اس کا جواب یہ ہے کہ ہم کب مدعی ہیں کہ اس واقعہ یا اس حدیث سے صلوٰۃ کا وجوب ہوا ہے۔ اگر حدیث مسمیٰ کے بھی یہی معنی لیے جائیں کہ اتمام رکوع و سجود و طہائرت کا حکم اس سے پہلے امت کو نہیں دیا گیا تھا تب تو تمہارا اعتراض درست ہو سکتا ہے ورنہ سچ ہے ان دونوں حدیثوں میں یہ موقع اس اعرابی اور اس مسمیٰ کو تنبیہ کا ہے نہ کہ ابتدائے وجوب کا چھٹا

اعترض یہ ہے کہ ابو داؤد و ترمذی نے حدیث فضالہ رحمہ کو بالفاظ نقالی لہ اولیٰ فیہ روایت کیا ہے اگر صلوٰۃ ہر مکلف پر واجب ہوتی تو حرف داؤد کے ساتھ حدیث میں اس کا بیان ہوتا اس لیے کہ یہ حرف شک کے واسطے آتا ہے۔ یہ اعتراض چند وجوہ سے فاسد ہے اول یہ کہ ابن خزمیہ و ابن حبان کی روایت صحیحہ میں آو نہیں ہے واؤ عاطفہ ہے۔ احمد و دارقطنی و بیہقی نے بھی واؤ عاطفہ ہی کے ساتھ روایت کیا ہے دوسرے یہ کہ اگر آو ہی تسلیم کیا جائے تو یہاں یہ حرف تحسین کے لیے نہیں ہے تفسیم کے واسطے ہے جس طرح قرآن شریف کی اس آیت میں واقع ہوا ہے فلا تقم منہم آثما و کفورا یعنی آثم و کفور دونوں کی اطاعت نہ کرنے یہ کہ ایک کی اطاعت نہ کر اور دوسرے کی کر۔ تیسرے یہ کہ حدیث اپنے عموم میں آپ کے ارشاد اذ احسن احدکم فلیبداء بحمید اللہ کے موافق صریح ہے چوتھے یہ کہ نسائی و ابن خزمیہ کی روایت میں ثم ۴۴ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے الفاظ سے بیان کی گئی ہے اور یہ اپنے حکم میں عام ہے۔

چوتھی دلیل ہماری تین حدیثیں ہیں جو اکٹھی ہو کر آیات دوسرے کی تقویت کرتی ہیں۔ ان میں پہلی یہ دارقطنی کی حدیث ہے۔

حدیث شاعر و بن شمر عن جابر ہوا المجہفی عن ابن
بریدۃ عن ابیہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم یا بریدۃ اذا صلیت فی صلوٰۃ
فلا تترك التشهد والصلوة علی فانہا زکوۃ
الصلوة وسلم علی جمیع انبیاء اللہ وسلم
وسلم علی عباد اللہ الصالحین ۵

بریدہ کے بیٹے اپنے باپ بریدہ سے روایت کرتے ہیں کہ محمد
سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اسے
بریدہ جب تو نماز پڑھے تو تشهد اور درود کبھی ترک نہ کرنا
اس لیے کہ پھر درود پڑھنا نماز کی زکوٰۃ ہے اور تمام انبیاء
و مرسلین و عباد صالحین پر سلام کہنا یعنی جس طرح زکوٰۃ
مال پاک و صاف ہو جاتا ہے ایسا ہی درود سے نماز کا
تزکیہ ہو جاتا ہے ۴

دوسری حدیث بھی دارقطنی ہی کی ہے جسے وہ بطریق عمرو بن شمر جابر سے یوں روایت کرتے ہیں۔

قال الشعبي سمعت مسروق بن الاجدع يقول
قالت عائشة رضي الله عنها سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول لا يقبل الله صلوة
الا بطهور و صلوة علی۔

شعبي کہتے ہیں کہ میں نے مسروق کو یہ کہتے ہوئے سنا ہے
کہ عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم کو فرماتے ہوئے سنا ہے کہ خدا بغیر طہارت اور پھر
درود پڑھنے کے کوئی نماز قبول نہیں فرماتا۔

عمرو بن شمر و جابر کی روایتیں اس قبل نہیں ہیں کہ ان سے احتجاج کیا جاسکے اگرچہ جابر کو عمر و پگو نہ تفوق حاصل ہے تیسری حدیث بھی دارقطنی کی ہے جس کو اس طرح روایت کیا گیا ہے۔

حد ثنا عبد المحیمن بن عباس بن سہل بن سعد
عن امیہ عن جدہ ان رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم قال لا صلوٰۃ لمن لم یصل علی نیتہ
صلی اللہ علیہ وسلم۔

عبد المحیمن اپنے باپ سے اور وہ اپنے باپ سہل بن سعد
روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
ارشاد فرمایا ہے جو شخص بھیر درود نہ پڑھے اس کی نماز
نہیں ہوتی۔

طبرانی نے اس حدیث کو عبد المحیمن سے بھی روایت کیا ہے اور ان کے بھائی ابی بن عباس سے بھی اگرچہ
ابی ثقفہ ہیں جن سے بخاری روح احتجاج کرتے ہیں لیکن یہ حدیث زیادہ تر عبد المحیمن ہی کی روایت سے
مشہور ہے ابی سے روایت ثابت نہیں اور یہ عبد المحیمن غیر قابل احتجاج ہیں یہ قینوں حدیثیں چونکہ باعتبار
سند ضعیف ہیں ان میں سے کوئی ایک تنہا حجت مستقلہ نہیں البتہ ایک دوسری سے مگر اصولاً قابل اعتناء
و استدلال ہو سکتی ہیں (پانچویں دلیل) ہماری یہ ہے کہ احادیث ابن مسعود و ابن عمر و ابو مسعود
انصاری سے جو پہلے گزر چکی ہیں وجوب صلوٰۃ ثابت ہے ان کے مقابلہ میں کسی صحابی سے کوئی قول عدم
وجوب کے متعلق ثابت نہیں اور یہ امر مسلمہ ہے کہ صحابی کا قول جب تک کہ کوئی ویسا ہی قول اس کے مخالف
نہو حجت ہے۔ خصوصاً اہل مدینہ و اہل عراق و امام مالک و امام اعظم رحمہم اللہ کے اصول کے مطابق چھٹی دلیل
ہماری یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مبارک سے اس وقت تک امت کا یہی عمل رہا ہے
کہ بغیر درود نماز نہیں پڑھی جاتی اگر فی الحقیقت نمازیں آپ پر درود پڑھنا واجب نہوتا تو ہر زمانے اور
ہر ملک میں اس کے پڑھنے پر ایسا اتفاق کامل ممکن نہ تھا۔ مقابلہ کرنے جن کی نسبت امام احمد رحمہم اللہ کا یہ قول
ہے کہ فن تفسیر میں تمام علماء مقابل کے عیال ہیں آیت الذین یقیمون الصلوٰۃ کی تفسیر میں کہا ہے۔
اقامتها بالمحافظة علی اوقاتها والقیام فیها
والرکوع والسجود والشہد والصلوٰۃ علی النبی
صلی اللہ علیہ وسلم فی الشہد الاخیر۔
اس آیت میں اقامت کے معنی نماز اور اس کے اوقات
اور پھر اس میں قیام درکوع و سجود و تشہد کی اور جیسہ
تشہد اخیر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر درود
پڑھنے کی پابندی و محافظت کے ہیں۔

جو علماء درود پڑھنے کو واجب سمجھتے ہیں ان کا قول ہے کہ جب درود کا پڑھنا اقامت صلوٰۃ میں داخل
اور امور رہا ہے تو اس کے واجب نہیں کیا شک باقی رہتا ہے پھر اس قول کی تائید میں چند عقلی دلائل
بھی پیش کیے ہیں جن کے ذکر کی یہاں حاجت نہیں ہے۔ اس کے بعد کہتے ہیں کہ ہم اپنے مخالفوں سے
پوچھتے ہیں کہ تم نے جو بہت سی باتیں بلا دلیل کامل نماز کے لیے واجب ٹھہرا رکھی ہیں تمہارے پاس
ان کا کیا جواب ہے۔ دیکھو امام ابو حنیفہ رحمہم اللہ کو واجب فرماتے ہیں کیا ان کی دلیل ہمارے اولہ

وجوب صلوٰۃ سے افضل یا ان کی برابر ہے پھر ایک حدیث مرسل کی بنا پر ان کے نزدیک فقہہ لکھنے سے وضو واجب ہو جاتا ہے۔ کیا ایک حدیث مرسل سے استدلال ہمارے ان دلائل کا متقادم و حریف ہے اسی طرح فی اور تکبیر اور حجامت کے بعد امام صاحب موصوف کے نزدیک وجوب وضو کے جو دلائل ہیں ان میں سے کیا کوئی دلیل ہمارے دلائل کثیرہ و قویہ وجوب صلوٰۃ کا لگا کھاتی ہے امام مالک رحمہ اللہ ارشاد فرماتے ہیں کہ نماز میں بعض باتیں فرایض و مستحبات کے درمیان ہیں جن کو فرض تو نہیں کہا جاسکتا مگر مستحبات سے ان کا درجہ بڑھا ہوا ہے جیسے سورہ فاتحہ کے ساتھ کسی دوسری سورہ کی قرات تکبیرات انفال و جلسہ اولی و ہر و اخفا وغیرہ جس کی تفصیل کتب مذہب میں مرقوم ہے ان امور میں سے کسی ایک کے ترک پر ان کے نزدیک سجدہ سہو واجب ہے۔ ان کے اصحاب ان امور کو سبب کہتے ہیں اور امام احمد رحمہ اللہ ان کا نام واجب رکھا ہے۔ ان کے نزدیک بھی ان واجبات کے ترک پر سجدہ واجب ہے۔ اس حالت میں انصاف کرنا چاہیے کہ ان امور میں سے اکثر کے دلائل وجوب سے ہمارے دلائل وجوب صلوٰۃ اگر قوی نہیں ہیں تو ان سے کمتر و ضعیف بھی نہیں ہیں۔ اس سلسلہ میں یہ دونوں فریق کے دلائل ہیں جن کے بیان کرنے سے مقصود یہ ہے کہ امام شافعی رحمہ اللہ پر اس باب میں جس کی تائید دلائل قویہ و آثار صریحہ سے ہوتی ہے تشنیع کرنا کسی طرح حق بجانب نہیں بلکہ سراسر بطل ہے۔ واللہ اعلم۔

فصل - دوسرا موقع درود شریف پڑھنے کا تشہد اول ہے۔ لیکن یہ موقع مختلف فیہ ہے۔ کتاب اتم میں امام شافعی رحمہ اللہ سے یصلی علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی التشہد الاول کا حکم منقول ہے۔ ان کا مشہور مگر جدید مذہب ہے لیکن اس موقع پر درود پڑھنے کو وہ سبب فرماتے ہیں واجب نہیں بتاتے۔ حسب روایت مزی ان کا قدیم مذہب یہ تھا کہ صرف تشہد پر اقتصار کیا جائے۔ یہی امام احمد و امام ابو حنیفہ و امام مالک رحمہ اللہ کا مذہب ہے کہ قاعدہ اولے میں صرف تشہد پڑھنا چاہیے۔ امام شافعی رحمہ اللہ کے قول ثانی کی تائید میں دارقطنی کی یہ حدیث پیش کی جاتی ہے۔

حدیث ثنا موسیٰ بن عبیدۃ عن عبد اللہ بن دینار عن ابن عمر قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یعلمنا التشہد = التحیات الطیبات

الزکیات اللہ السلام علیک ایہا النبی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ السلام علینا وعلی عباد اللہ الصالحین
اشہد ان لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ
(یعنی تمنا ذات مبارک پر بغیر ذکر آل وغیرہ کے جیسا کہ اس موقع کے لیے اس جامعیت کا مذہب ہے)

وان محمد بن محمد و در سولہ - ثم یصلی علی النبی
صلی اللہ علیہ وسلم۔

اس کے سوا دارقطنی کی وہ دوسری حدیث بھی جس کو انہوں نے بریدہ سے روایت کیا ہے اور ابھی بیان
کی گئی ہے اس قول کی تفسیر انی جاتی ہے اس لیے کہ اس میں اذ اصبحت فی صلوٰتک فلا تترک الصلوٰۃ
علیٰ ذیہا کا جملہ جلسہ اول و آخر دونوں کے لیے عام ہے ایک یہ دلیل قایم کی جاتی ہے کہ جس موقع پر سلام
مشموع ہے وہاں صلوٰۃ بھی مشروع ہے۔ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے جب آپ سے عرض کیا کہ سلام کی کیفیت
تو ہمیں معلوم ہے لیکن درود آپ پر کس طرح پڑھیں تو اس سے معلوم ہوا کہ صلوٰۃ سلام کے ساتھ متفرد ہے
اور جب وہ متفرد ہے تو ساتھ ہی ساتھ ہونا چاہیے۔ دوسرے یہ کہ جہاں آپکا ذکر ہو وہاں صلوٰۃ مستحب
اور تشہد اول آپ کے ذکر سے خالی نہیں اس لیے وہاں بھی صلوٰۃ مستحب ہونا چاہیے۔ اس کے علاوہ محمد بن
اسحق کی حدیث میں کیفیت فصلیہ حدیث اذ انحن جلسنا فی صلوٰتنا کا جملہ ہر جلسہ کے لیے عام ہے۔ دوسرا
فریق اس استدلال کو تسلیم نہیں کرتا اور اس کے نزدیک تشہد اول میں تخفیف جلوس مشروع ہے۔ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم اس قدر جلد اس جلسہ کو ختم فرماتے تھے کہ حدیث میں اس کی نسبت اذ اجلس فیہ کا نہ
علیٰ الوضف (آپ اس طرح بیٹھتے تھے کہ گرم کنکریں پر جلوس فرما رہے ہیں) وارد ہے پھر پہلے جلسے میں کہیں آپکا
درود پڑھنا ثابت نہیں اور نہ اہمیت میں سے کسی کو اس کی تعلیم فرمانا ثابت ہے اور نہ صحابہ رضی اللہ عنہم
سے کسی نے اس کو مستحب کہا ہے۔ اگر صورت واقعہ تمہارے قول کے موافق ہوتی تو ضرور تھا کہ اس موقع
پر بھی جلسہ اخیرہ کی طرح درود واجب ہوتا اور پورا درود شریف جس میں ذکر آل و برکت و ابراہیم و آل
ابراہیم سب متعلقات شامل ہیں پڑھا جاتا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز وغیرہ نماز جس جگہ
کے لیے درود شریف کی تعلیم فرمائی ہے ہر تعلیم میں آل کو اپنے ذکر کے ساتھ شامل فرمایا ہے کہیں تنہا ذات
مبارک پر درود پڑھنے کا حکم نہیں دیا پھر حدیث فضالہ بنی کے موافق اس کے آخر میں دعا بھی مشروع ہوتی
اور تشہد اول و تشہد اخیر میں کوئی فرق نہوتا۔ جن احادیث سے تم استدلال کرتے ہو اول تو موسیٰ بن
عبیدہ و عمرو بن شمر و جابر جعفی کی روایت کی وجہ سے وہ ضعیف ہیں دوسرے تشہد اول کی ان میں
کہیں صرح نہیں۔ بلکہ ان کا تعلق امان نظر سے جلسہ اخیرہ ہی کے ساتھ پایا جاتا ہے۔

فصل - تیسرا موقع درود شریف پڑھنے کا آخر قنوت ہے۔ امام شافعی رحمہ اللہ اور ان کے ہم خیال
اصحاب نسائی شریف کی اس حدیث سے جس میں حسن بن علی رضی اللہ عنہما نے فرمایا ہے کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے وتر میں پڑھنے کے لیے مجھے چند کلمات تعلیم فرمائے اور یہ کلمات اللہم اھدنی

یمن حدیث سے شروع ہو کر تباہکت دینا و تقالیمت وصلی اللہ علی النبی پر ختم ہوتے ہیں۔ اسناد لال استحب کرتے ہیں۔ اس دعا کی تعلیم قنوت وتر کے لیے تھے مگر جس طرح قیاساً قنوت وتر سے صلوٰۃ فجر کی طرف منتقل کر لیا گیا ہے یہ دعا بھی قنوت فجر کی جانب منتقل کر لی گئی ہے۔ یہ حدیث ابو اسحق نے بھی بواسطہ ابو الجوزار حضرت حسن رحمہ سے روایت کی ہے مگر اس میں وصلی اللہ علی النبی کا جملہ نہیں ہے۔ اور ابن وہب کی ایک بہت بڑی روایت کے موافق جس میں ماہ مبارک رمضان میں حضرت عمرؓ کا مسجد میں راست کو تشریف لانا اور لوگوں کو متفرق طور پر نماز پڑھتے ہوئے ملاحظہ فرما کر ابی ابن کعب رحمہ کو سب کی یکجہے جماعت کا امام بنانا پورا واقعہ ابتدائے جماعت تراویح کا اور اس کے نصف میں کفار پر بددعا و لعنت اور مسلمانوں کے لیے دعا کرنے کا ذکر ہے۔ قنوت رمضان کے آخر میں فعل صحابہ سے صلوٰۃ کا استحباب ثابت ہے اور سمیع بن اسحاق کی ایک روایت سے بھی جس کو وہ بسند متصل روایت کرتے ہیں یہ ثابت ہے کہ معاذ رحمہ آخر قنوت میں صلوٰۃ پڑھتے تھے۔

فصل۔ چوتھا موقع درود شریف پڑھنے کا نماز جنازہ کی دوسری تکبیر کے بعد ہے جس کی مشروعیت میں کسی کو اختلاف نہیں ہے۔ البتہ اس امر میں اختلاف ہے کہ بے درود کے نماز صحیح ہوتی ہے یا نہیں یعنی واجب ہے یا سبب امام احمد و امام شافعی رحمہما کا مذہب یہ ہے کہ بغیر درود شریف کے نماز صحیح نہیں ہوتی چند احادیث عبادہ بن ثابت رحمہ وغیرہ کی بنا پر ان کے نزدیک اس نماز میں درود پڑھنا واجب ہے۔ اور امام مالک و امام ابو حنیفہ رحمہما اللہ اس کو واجب نہیں فرماتے ان کے نزدیک صرف مستحب ہے۔ بعض اصحاب شافعی رحمہ کا بھی یہی مذہب ہے قائلین وجوب کا استدلال ان احادیث سے ہے۔

ابو امام بن سہل رحمہ کہتے ہیں کہ اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں سے ایک صحابی نے مجھے خبر دی ہے کہ نماز جنازہ دو کرنے کا سنون طریقہ یہ ہے کہ امام تکبیر کہے آہستہ سورہ فاتحہ پڑھے پھر درود شریف پڑھے پھر اغلاص کے ساتھ مڑے کے لیے دعا کرے مگر ہر بار تکبیر کہتا جائے پھر آہستہ سے سلام پھیر دے اور ان چیزوں میں کچھ قرآن شریف نہ پڑھے۔

انا مطرف بن مازن عن معمر عن الزھر عن قال اخبرنی ابو امامۃ بن سہل انه اخبرہ رجل من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان السنۃ فی الصلوۃ علی الجنازۃ ان یکبر الامام ثم یقرأ بفاتحۃ الکتاب بعد التکبیرۃ الاولی صراً فی نفسه ثم یتصلی علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم ویخلص الدعاء للجنازۃ فی التکبیرات لا یقرأ فی شیء منہن ثم یتسلم سرّاً فی نفسه۔ (مسند امام شافعی)۔

دوسری حدیث : ثنا محمد بن الحنفیہ ثنا عبد اللہ بن علی
 شامی عن الزہری قال سمعت ابا امامۃ بن
 سہل بن حنیف یحدث عن سعید بن المسیب
 قال ان السنۃ فی صلوۃ الجنازۃ ان یقرأ
 بفتح الکتاب ثم یصلی علی النبی صلی اللہ
 علیہ وسلم ثم یخص الدعاء للمیت حتی یرفع
 ولا یقرأ اعلیٰ من صلوۃ واحدۃ ثم یسلم فی نفسه
 کتاب الصلوۃ علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم

۱۔ دوسری حدیث ہے اس میں : اوامامہ نے جن صحابی
 سے حدیث سنی تھی ان کا نام بہم تھا اگرچہ صحابی کے نام
 کا اہام اصولاً صحت حدیث میں خلل نہیں لیکن اس دوسری
 روایت کی سند میں وہ اہام بھی باقی نہیں رہا۔
 تاہم شد۔

اوامامہ رحمہ اللہ بھی صحابی ہیں مگر اس حدیث کو وہ دوسرے
 صحابی سے روایت کرتے ہیں اس صورت میں یہ صحابی
 کی صحابی سے روایت ہے۔ مترجم

صاحب مغنی نے اپنی کتاب میں یہ روایت نقل کی ہے کہ ابن عباس رحمہ اللہ نے مکہ میں ایک جنازہ کی
 نماز پڑھانے میں تکبیر اڑنے کے بعد ہر سے قراۃ فرمائی پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر درود
 پڑھا پھر میت کے لیے اچھی طرح دعا کرنے کے بعد نماز ختم کر دی۔ تیسری حدیث موطا میں ہے بن بکیر کی۔

ثنا مالک بن انس عن سعید بن ابی سعید المقبری
 عن ابيه انه قال ابا هريرة كيف نضلى على الجنازة
 فقال ابو هريرة يا ابا هريرة الله اخبرك اتباعها من
 اهاها فاذا وضعت كبريت وحدث الله تعالى
 وصليت على النبي صلى الله عليه وسلم ثم
 اقول اللهم انه عندك وان عندك كان
 يشهد انه لا اله الا انت وان محمد عبدك
 ورسولك وانت اعلم به اللهم ان كان
 محسنًا فرد في احسانه وان كان مسيئًا فجاوز
 عن سيئاته اللهم لا تحرمنا اجره ولا تشبهوا

سعید بن ابوسعید مقبری اپنے باپ سے روایت کرتے
 ہیں کہ میں نے ابو ہریرہ رحمہ اللہ سے دریافت کیا کہ ہم جنازہ
 کی نماز کس طرح پڑھا کریں انھوں نے کہا بیشک میں تمہیں
 بتانا ہوں اس لیے کہ میں دوسروں سے اس کا زیادہ جاننے
 والا ہوں جب جنازہ تیار ہو کر رکھا جاتا ہے تو میں تکبیر
 کہہ خدا کی حمد کرتا ہوں پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 پر درود پڑھتا ہوں پھر یہ دعا مانگتا ہوں : یا اللہ یہ
 تیرا بندہ اور تیرے بندے کا بیٹا تیری وحدت اور تیرے
 رسول کی رسول کی رسالت پر گواہی دیتا تھا۔ تو اس
 کے حال سے خوب واقف ہے۔ اے اللہ اگر یہ نیکو کا
 ہے تو اس کی بھلائیوں میں اضافہ فرما اور اگر گنہگار ہے
 تو اس کی خطایوں میں معاف فرما اے اللہ ہکو اس نعم کے
 اجر سے محروم نہ رکھ اور اس کے مرنے کے بعد ہکو نفع
 میں مبتلا نہ فرما۔

چوتھی حدیث پر روایت ابو ذر سہری۔

اقا ابو الحسن بن ابی سہل السرخسی انا ابو علی
بن سہرین ثمالی بن حشر ثمالی بن عیاض
عن اسمعیل بن رافع عن رجل قال سمعت
ابراہیم النخعی يقول کان ابن مسعود اذا أتى
بجنازة استقبل الناس وقال یا ایہا الناس
سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول
لکل مائة امة ولم یجتمع مائة لمیت فیجتهدوا
لہ الدعاء الا اوجب اللہ ذنبہ وانکہ حیتم
شفعاء لا تخیکم فاجتهدوا فی الدعاء ثم یستقبل
القبلة فان کان رجلا قام عند راسہ وان
کانت امرأۃ قامت عند منکبہا ثم قال اللہم
عبدک وابن عبدک انت خلقتہ وانت هدیتہ
للاسلام وانت قبضت روحہ وانت اعلم
بسریرتہ وعلاء نبتہ جینا شفعاء لہ اللہما نا
نستجیر بحبل جوارک لہ فانک ذو وقار وذو
رحمة اعذہ من فتنۃ القبر وعذاب جہنم
اللہم ان کان محسنًا فزد فی احسانہ وان
کان مسیئًا فجزا وزعنه سیئاتہ اللہم نزلہ
فی قبرہ والحقہ بنبیہ قال یقول ہذا کما کبر
واذا کانت التکیبۃ الآخرۃ قال مثل ذلک
ثم یقول اللہم صل علی محمد وبارک علی محمد

ابراہیم نخعی کہتے ہیں کہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ نماز جنازہ پڑھانے
سے پیشتر حاضرین کی جانب مخاطب ہو کر کہا کرتے تھے
ایہا الناس میں نے تو آدمیوں کی نسبت جناب
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو امت فرماتے ہوئے
سنا ہے۔ (یعنی سوائسوں کی جماعت پر لفظ امت
کا اطلاق ہے) جب اس آدمی جمع ہو کر کسی میت کے
لیے دعا کرتے ہیں تو خدا نے تعالیٰ ان کی سفارش سے
اس کے گناہ معاف فرما دیتا ہے۔ ہم لوگ اپنے بھائی
کی شفاعت کے لیے جمع ہوئے ہو لہذا خوب دل لگا کر
اس کے لیے دعا کرو۔ اس کے بعد اگر میت مرد ہوتا تو اس کے
سر کے مقابل اور جو عورت ہوتی تو اس کے کندھوں کے سامنے
قبلہ رخ کھڑے ہو کر کہتے تھے کہ یا اللہ یہ تیرا بندہ اور تیرے
بندے کا بیٹا ہے تو نے ہی اس کو پیدا کیا تھا اور تو نے ہی
اس کو سلام کی ہدایت فرمائی۔ اور اب تو نے ہی
اس کی روح قبض فرمائی ہے اور تو ہی اس کی کھلی ڈھکی
باتوں سے واقف ہے۔ ہم تیرے دربار میں اس کی
شفاعت کے لیے حاضر ہوئے ہیں۔ تیرا جوارج اس کو
حاصل ہونے والا ہے اس کے واسطے سے تجھ سے التجا
کرتے ہیں اس لیے کہ تو بڑا ہی بات کا دھنی اور ودی
کا تپا رحمت والا ہے کہ فتنہ قبر اور عذاب جہنم سے اس
کو بچا دے اگر یہ نکو کار ہے تو اس کی نیکیاں بڑھادے

صلی اللہ علیہ وسلم اس ارشاد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف مومن میت نصلی علیہ امة من المسلمین پہنچون مایۃ کلہم یشفعون لہ
الہ شفعاؤ فیہ۔ (کسی میت پر مسلمانوں کی ایک امت جس کی تعداد سو نفوس پر پہنچے نماز پڑھ کر اس کے لیے شفاعت نہیں
کرتی کہ اس کی شفاعت قبول کی جاتی ہو) رواہ مسلم

کما صلیت وبارکت علی ابراہیم وعلی آل ابراہیم
انک حمید مجید اللہم صل علی اسلافنا وعلی
افراطنا اللہم اغفر للمسلمین والمسلمات و
المؤمنین والمؤمنات الایہا عنہم وکلاموتہ
ثم یصرف ۵

اور اگر گنہگار ہے تو اس کے گناہ معاف فرما یا اللہ
اس کی قبر کو نورانی کر دے اور اس کو اس کے بنی پاک
کی قربت نصیب فرما۔ ابراہیم کہتے ہیں کہ ابن مسعود
ہر تکبیر کے ساتھ یہ دعا مثال کرتے تھے اور آخری تکبیر
میں اس دعا کے ساتھ یہ درود پڑھتے تھے جو عبارت
میں لکھا ہوا ہے (پھر سلام پھیر دیتے تھے۔

ابراہیم کہتے ہیں کہ ابن مسعود نماز جنازہ اسی طریقہ سے تعلیم فرماتے تھے اور مجلس (نام کتاب)
میں روایت ہے کہ ابن مسعود نماز سے دریافت کیا گیا۔ کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بعد
دفن قبر پر قیام فرما کر کوئی دعا مانگتے تھے انھوں نے کہا ہاں جب دفن سے فراغت ہو جاتی تھی تو
آپ قیام فرما کر یہ دعا مانگتے تھے۔

اللہم نزل بک صاحبہا و خلف الدنیا و الدنیا و ظہر
ونعم المنزول بہ اللہم ثبت عند المسألة
منطقہ ولا یقلہ فی قبرہ بما لا طاقة لہ بہ
اللہم تدرہ قبرہ والخلفہ بنیہ صلی اللہ علیہ
وسلم۔

یا اللہ یہ قبر والا دنیا کو مجھے چھوڑ کر تیرا جہان ہوا ہے کیا ہی
اچھا اس کا میزبان ہے۔ یا اللہ سوال (تکبیر میں) کے وقت
اس کی زبان کو در صحیح جواب دینے کے لیے، ثابت رکھ
اور جو اس کی طاقت سے زیادہ ہیں ان کے ساتھ اس کو
قبر میں تکلیف نہ دے۔ اس کی قبر روشن فرما دے اور
اس کو اس کے بنی صلعم کے روزمرہ میں داخل فرما نا۔

ان تمام آثار و اخبار سے واضح ہے کہ جس طرح تشہد اخیر میں درود شریف پڑھا جاتا ہے اسی طرح نماز جنازہ
میں اس کا پڑھنا مستحب ہے۔ سائل عبد اللہ بن احمد میں ان کے والد امام احمدؒ کا یہ قول منقول ہے کہ
نماز جنازہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و ملائکہ مقربین پر درود پڑھا جائے۔ قاضی کہتے ہیں کہ
اس موقع پر یوں کہنا چاہیے۔ اللہم صل علی مثلک المقربین و ابیائک و المرسلین و اهل طاعتک
اجمعین من اهل السموات و الارضین انک علی کل شیء قدیر

فصل پانچواں موقع درود شریف پڑھنے کا جمعہ و عیدین و استقار و غیرہ کے خطبات میں۔
ایمہ کبار کا اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ خطبہ بغیر درود شریف کے درست ہوتے ہیں یا نہیں بقول امام

تشافعی رحمۃ اللہ علیہ اور امام احمد رحمۃ اللہ علیہ کے مشہور مذہب کے موافق کوئی خطبہ بغیر صلوٰۃ درست نہیں ہے اور امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ و امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک درست ہے امام احمد رحمۃ اللہ علیہ کا دوسرا قول اس مذہب کا مؤید ہے قائلین وجوب کی دلیل آیت الم نشرح لک صدرك و وضعنا عنک و ذرک المذی انقضی ظہورک و دفعنا لک ذکرک کی تفسیر میں ابن عباس رضی اللہ عنہ کا یہ قول ہے رخص اللہ ذکرہ فلا ینذکر الا ذکر معہ (خدا نے آپ کے ذکر کو بلند کر دیا ہے جب خدا کا ذکر ہو آپ کا ذکر اس کے ساتھ ضروری ہے) مگر یہ دلیل کلام سے خالی نہیں اس لیے کہ کلمات شہادت میں جن میں خدا کی وحدانیت اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت کا اقرار ساتھ ہی ساتھ ہے یہ بات حاصل ہے اگر کہا جائے کہ کسی خطبہ میں کلمات شہادت ادا نہ کیے جائیں تو وہ ان درود اس تفسیر کا منشا ہو کر چکا۔ تو یہ دفع و نسل بھی ٹھیک نہیں اس لیے کہ شہادت خطبات کے لیے قطعی واجب بلکہ ان کا رکن اعظم ہے۔ حدیث ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ میں جس کو ابو داؤد وغیرہ نے روایت کیا ہے آپ کا یہ ارشاد موجود ہے کل خطبہ یس فیہا تشہد فہی کالبید الجن ماء (ہر ایسا خطبہ جس میں کلمہ شہادت نہ ہوئے ہاتھ کی طرح ہے) اس مقلد ابن عباس رضی اللہ عنہ کو جو فی الحقیقت وجوب تشہد کی دلیل ہے اس موقع پر وجوب صلوٰۃ کی دلیل سمجھنا بالکل ضعیف ہے۔ یونس نے بواسطہ شبان قنادہ سے اس آیت کی یہ تفسیر روایت کی ہے رخص اللہ ذکرہ فی الدنیا و الآخرة فلیس خطیب ولا متشہد ولا صاحب صلوٰۃ الا بتداؤھا اشھدان لا الہ الا اللہ و اشھدان محمد رسول اللہ (خدا نے تعالیٰ نے دنیا و آخرت میں ہر مکہ آپ کا ذکر بلند کیا ہے کوئی خطیب کوئی شہادت کرنے والا کوئی نماز پڑھنے والا ایسا نہیں ہے جو ان مواقع میں کلمہ شہادت نہ پڑھتا ہو) عبد بن حمید بسند عمر بن عون عن ہشیم عن جوہر اس آیت کی تفسیر میں ضحیٰ کا یہ قول روایت کرتے ہیں اذا ذکرک ذکرک معی ولا یجوز خطبہ ولا نکاح الا بذكرک (جب میرا ذکر ہو گا تمہارا ذکر بھی ضرور کیا جائیگا کوئی خطبہ کوئی نکاح بغیر تمہارے ذکر کے جائز نہیں ہے) مجاہد رضی اللہ عنہ کا قول بھی جس کو عبد الرزاق نے ابن نجیح سے

۱۵ ابن جریر نے و دفعنا لک کی تفسیر میں یہ حدیث روایت کی ہے حدیث یونس اخبارنا ابن وہب اخبارنا عمر و بن الحارث عن دراج عن ابی الہتیم عن ابی سعید الخدری عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انه قال اتانی جبریل فقال ان ربی و ربک یقول کیف رفعت ذکرک قال اللہ اعلم قال اذا ذکرک ذکرک معی (ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے ارشاد فرمایا کہ جبریلؑ نے میرے پاس آکر کہا کہ میرا اور آپ کا رب فرماتا ہے تم جانتے ہو کہ میں نے تمہارا ذکر کس طرح بلند کیا ہے۔ میں نے جواب دیا کہ خدا ہی جانتے والا ہے۔ (بقدر حاشیہ صفحہ آئندہ)

بواسطہ ابن عثیم اس آیت کی تفسیر میں روایت کیا ہے اسی کے قریب ہی وہ فرماتے ہیں لا اذکوا لا ذکوت
معی الاذان اشہد ان لا اله الا الله واشہد ان محمدا رسول الله (میرا ذکر کہیں نہ ہوگا کہ تمہارا ذکر اس کے ساتھ
کیا جائے اس سے مراد وہ تشہد ہے جو اذان میں پڑھا جاتا ہے) ان سب اقوال و تفسیر سے ظاہر ہے کہ یہ خطبات
میں تشہد کے ضروری و واجب ہونے پر دلالت ہیں جو خطبہ کا رکن اعظم ہے نہ کہ وہاں وجوب صلوٰۃ پر۔
البتہ مشروعیت صلوٰۃ کی دلیل یہ حدیث ہو سکتی ہے جسے عبد الشہین احمد نے اپنے پدر بزرگوار امام احمد
سے روایت کیا ہے۔

عن ابن ابی جعفر حدیث بیان کرتے ہیں کہ میرے باپ
حضرت علی رضی اللہ عنہ کی صاحب شہرہ و محافظ سیاست
دین یعنی عتیب بن خنیس نے ان کی جائے قیام منبر کے قریب
ہوا کرتی تھی انہوں نے کہا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ منبر پر تشریف
لے گئے اور خطبہ کی حمد و ثناء کی پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم پر درود پڑھ کر کہا کہ بہترین امت رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد ابو بکر رضی اللہ عنہ تھے ان کے بعد عمر
کا درجہ ہے۔ پھر خیر کا تعین کسی کے واسطے نہیں ہے
خدا جیسے جیسا چاہے ویسا رتبہ دے۔

حد ثنا منصور بن من احمد ثنا خالد بن ثنی عن
ابن ابی جعفر کان ابی من شرط علی و کان
عتب المنبر فحد ثنی انه سعد المنبر یعنی علیاً
محمد الله و اننی علیہ و صلی علی النبی صلی الله
علیہ و سلم و قال خیر هذه الامم بعد نبیہا
ابو بکر و الثاني عمر و قال یصلی الله علیہما و یصلی علیہما

دوسری حدیث بروایت محمد بن الحسن بن جعفر الاسدی =

ابو الاحوص سے روایت ہے کہ عبد اللہ رضی اللہ عنہ خطبہ صلوٰۃ سے
فارغ ہو کر (یعنی آخر خطبہ میں) رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم پر درود پڑھ کر یہ دعا نثار کرتے تھے۔
اے اللہ ایمان کو ہمارا محبوب بنادے اور بہترین طور پر

ثنا ابو الحسن علی بن محمد النجاشی ثنا عبد الله
بن سعید الکندی ثنا عمید بن عبد الرحمن
الرواسی قال سمعت ابی یزید عن ابی الاصحاح
عن ابی الاحوص عن عبد الله انه كان یقول

البقیہ عاشبہ صفحہ ۱۸۹ انہوں نے کہا کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ اُس کی یہ صورت ہے کہ جب میرا ذکر ہوگا تمہارا ذکر
بھی کیا جائیگا۔ چنانچہ اذان اقامت و خطبات مجیدہ و عیدین و نکاح و پیام تشریق و رمی جمار و صفا و مردہ پر ایسا ہی ہوتا ہے
اور قرآن میں اکثر مواقع پر ایسا ہی واقع ہوا ہے۔ اس حدیث کو ابو یعلیٰ و ابن مندور و ابن ابی حاتم و ابن حبان و ابن مردودہ
و یونیم نے بھی اپنی اپنی سند سے روایت کیا ہے۔ ماخوذ از ابن کثیر و فتح البیان ۱۷

بعد ما یقرئ من خطبة الصلوة ویصلی علی النبی
صلی اللہ علیہ وسلم اللہم حبیب الینا الایمان
ورزقہ فی قلوبنا وکرہ الینا الکفر والفسوق والعیسا
اولئک هم الراشدون اللہم بارک لنا فی اسماعنا
وابصارنا وازواجنا وقلوبنا وذریاتنا

تیسری حدیث بروایت دارقطنی ابن اسعد کی سند سے۔

عن اکا سود بن المالك الحضرمی عن عیسی بن
ذاخر المعافری قال رکبت انا والدی الی
صلوة الجمعة فذکر حدیثا وفیه مقام عمر و
بن العاص المنبر محمد اللہ واسمہ علیہ حمداً
موجزاً وصلی علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم
ودعظ الناس فاصبروا وحموا۔

اس کو ہمارے دلوں میں جاگزیں فرما اور نافرمانی اور بری
باتوں اور گناہ کی نفرت ہم میں پیدا کر دے (جو لوگ ایسے
ہیں) وہی اچھا رتبہ پانے والے ہیں اسے اللہ ہماری
سماعت ہماری بصارت ہمارے ازواج ہمارے دلوں
ہماری اولاد میں برکت دے۔

یہی بن ذاکر معافری سے روایت ہے کہ میں اپنے
باپ کے ہمراہ اپنے سکون سے شہر میں نماز جمعہ پڑھنے
کے لیے آیا۔ اس کے بعد جو واقعات پیش آئے تھے وہ
بیان کر کے کہا۔ عمرو بن عاص نے خطبہ پڑھنے کے
لیے منبر پر چڑھ کر خدا کی حمد و ثناء بتا کر جامع انفا میں
کی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر درود پڑھ کر
لوگوں کو وعظ و نصیحت اور امر بالمعروف و نہی عن المنکر
فرما کر خطبہ تمام کیا۔

اس باب میں ایک حدیث ضعیف بن محسن رضی کی بھی روایت کی جاتی ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ ابو موسیٰ
اشعری رضی نے خطبہ میں خدا کی حمد و ثناء کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر درود شریف پڑھ کر حضرت
عمر رضی (خلیفہ وقت) کے لیے دعا کی ضعیف نے تنہا خلیفہ وقت کے لیے بغیر ابوبکر رضی کا ذکر کئے ہوئے دعا مانگا
اچھا نہ سمجھ کر ان پر اعتراض کیا جب باہم تصفیہ نہ ہوا تو اس جھگڑے کا مراجعہ حضرت عمر رضی کے سامنے کیا گیا۔
آپ نے ضعیف رضی کے حق میں فیصلہ فرما کر کہا انت ادنی وارشد ذمہ راہ راست پر ہو اور ٹھیک کہتے ہو ہاں آحاد
سے پتہ چلتا ہے کہ خطبات میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر درود پڑھنا اس زمانے میں عام طور پر رائج
اور صحابہ کرام رضی کا معمول تھا مگر اثبات وجوب کے لیے اس سے زیادہ زبردست دلیل کی ضرورت
ہے۔

فصل۔ چھٹا موقع درود شریف پڑھنے کا اذان کہ جواب دینے اور اقامت صلوٰۃ کے بعد ہر
پہلی شق کا ثبوت عبد اللہ بن عمرو رضی کی حدیث میں جس کو مسلم نے روایت کیا ہے موجود ہے یہ
حدیث چونکہ باب اول میں گزر چکی ہے اس لیے یہاں اعادہ نہیں کیا گیا، دوسری شق کی دلیل حسن

خطبات میں خلفاء راشدین و ائمة السلفین کے لیے دعا

بن عرفہ کی روایت ہے۔

حدثني محمد بن يزيد الواسطي عن العوام بن حوشب
ثنا منصور بن زاذان عن الحسن قال من قال
مثل ما يقول المؤذن فاذا قال المؤذن قد
قامت الصلوة قال اللهم رب هذه الدعوة
الصادقة والصلوة القائمة صل على محمد عبدك
ورسولك وابلغهم درجة الوسيلة في الجنة
دخل في شفاعته صلى الله عليه وسلم۔

دوسری روایت یوسف بن اسباط۔

بلغني ان الرجل اذا اقيمت الصلوة فلم يقل
اللهم رب هذه الدعوة المستمرة المستجاب
صل على محمد وزوجاته من الخور العين
قلن الخور العين ما ارحمك في الدنيا

اجابت مؤذن (مؤذن کے کلمات سن کر دوہرانے کے بارے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
سے پانچ سنتیں مروی ہیں۔ جن میں سے تین کا ذکر عبد اللہ بن عمر کی حدیث میں ہے (یعنی اذان
سن کر کلمات اذان کا دوہرانا۔ درود شریف پڑھنا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے دعائے
وسیلہ مانگنا) چوتھی سنت حسب حدیث سعد بن وقاص رضی اللہ عنہ جو امام مسلم نے روایت کیا کہ
کلمہ شہادت کا پڑھنا اور رضا کا اقرار ہے۔ وہ حدیث یہ ہے۔

عن ابني صلى الله عليه وسلم انه قال من
قال حين يسمع المؤذن : اشهد ان لا اله
الا الله وحده لا شريك له وان محمدا عبده
ورسوله رضيت بالله رباً وبمحمد رسولاً
وبالاسلام ديناً - الا غفر له ذنبه -

پانچویں سنت اجابت و درود و دعائے وسیلہ کے بعد اپنے لیے دعا مانگنا ہے۔ سنن ابوداؤد و نسائی
میں عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے۔

منصور بن زاذان حسن سے روایت کرتے ہیں کہ جو
شخص مؤذن کے کلمات اذان (اقامت کے وقت)
سن کر اعادہ کرے اور قد قامت الصلوة سننے کے بعد
یہ دعائے (دیکھو من حدیث) رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم کی شفاعت میں داخل ہوگا۔

مجھے معلوم ہوا ہے کہ جب اقامت کہی جائے اور کوئی
شخص یہ دعا (دیکھو من حدیث) نہ مانگے تو جو یہ
سے کہتی ہیں تو کس قدر دنیا میں مشغول ہے (یعنی اپنی
جانب اس کی لاپرواہی سے تعجب کرتی ہیں)۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ جو
شخص اذان سن کر۔ اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك
له وان محمدا عبده ورسوله رضيت بالله رباً وبمحمد رسولاً
وبالاسلام ديناً۔ کہیگا خدا اس کے گناہ معاف کر دیگا۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ جو
شخص اذان سن کر۔ اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك
له وان محمدا عبده ورسوله رضيت بالله رباً وبمحمد رسولاً
وبالاسلام ديناً۔ کہیگا خدا اس کے گناہ معاف کر دیگا۔

پانچویں سنت اجابت و درود و دعائے وسیلہ کے بعد اپنے لیے دعا مانگنا ہے۔ سنن ابوداؤد و نسائی

میں عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے۔

ان رجلاً قال یا رسول اللہ ان المودنین
یفصلوننا فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم قل کما یقولون فاذا انتهیت فصل
تعلّم ۵

ایک شخص نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ مودن لوگ (نوب
اذان کی بدولت) ہم سے بڑھ جاتے ہیں آپ نے فرمایا
تو بھی وہی کہو جو مودن کہتا ہے اور جب تمام کرے تو
دعا مانگ جو قبول ہوگی۔

اس بارے میں عبد اللہ بن جابر رحمہ سے بھی ایک حدیث مروی ہے جس کو مسند میں ان الفاظ سے
روایت کیا ہے۔

ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال من
قال حين نيا دى المنادى اللهم رب هذه
الدعوة القائمة والصلاة النافعة صلّ على
محمد وارض عنه رضى لا يحط بعد الاستجاب
له الدعوة ۵

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا جو شخص مودن
کی اذان سن کر رکعات میں حدیث کہے اس کی دعا خدا
قبول فرماتا ہے۔

ایک اور بھی حدیث ہے جس کو حاکم نے مستدرک میں ابو امامہ رحمہ سے اس طرح روایت کیا ہے۔
ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان اذا سمع
الاذان قال : اللهم رب هذه الدعوة
المستجابة المستجاب لها دعوة الحق و
كلمة التقوى توفني عليها واجنني عليها واجلني
من صالح اهلها علماً يوم القيامة ۵

فصل ساتواں موقع درود شریف پڑھنے کا دعائنگئے وقت ہے۔ اور اس کی تین صورتیں ہیں
ایک یہ کہ حمد خدا کے بعد دعائے قبل پڑھے دو سر یہ کہ اول و آخر و وسط دعائیں تین جگہ پڑھے
تیسری یہ کہ دعا کو درمیان میں رکھ کر اول و آخر دعائیں پڑھے پہلی صورت کی دلیل فضالہ بن عبید کی
حدیث کا جو پہلے باب میں مذکور ہے یہ آخری جملہ ہے۔ اذا دعا احدکم فليبدأ بحميد الله والثناء
عليه ثم ليصل على النبي صلی اللہ علیہ وسلم ثم ليدع بامتاء (ترجمہ حدیث کے مقابل باب اول
میں دیکھو) اس کے بعد یہ ترمذی شریف کی حدیث بھی اسی مطلب پر دلالت کرتی ہے۔

حد ثنا محمود بن عجلان ثنا يحيى بن آدم ثنا
ابو بكر بن عياش عن عاصم عن زر عن عبد الله
عبد اللہ رحمہ سے روایت ہے کہ میں نماز پڑھ رہا تھا
اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ابو بکر و عمر

قُلْ كُنْتُ مِثْلَ الْبَنِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَأَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ مَعَهُ فَمَا جَلَسَتْ بَدَأَتْ بِالْمُتَنَاءِ
عَلَى اللَّهِ ثُمَّ بَايَعُوهُ عَلَى الْبَنِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
ثُمَّ دَعَوْتُ لِنَفْسِي فَقَالَ بَنِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مِثْلَ نَفْسِي فَقَالَ بَنِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

بقول ہو گئی)

عبد الرزاق نے بھی اس بارے میں حدیث روایت کی ہے ۔

أَنَا مِمَّنْ عَنْ أَبِي اسْحَقَ عَنْ أَبِي عُبَيْدَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ
بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ إِذَا ارَادَ أَحَدُكُمْ أَنْ يَسْأَلَ اللَّهَ
فَلْيَقِمْ أَعْيُنَهُ وَتَلْوَحُّ عَلَيْهِ بِمَا هُوَ أَهْلُهُ ثُمَّ
يُصَلِّي عَلَى الْبَنِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ يَسْأَلُ
بَعْدَ قَاتِلِهِ أَجْدَادَ النَّبِيِّ أَوْ يَصِيبُ هـ

رضی اللہ عنہما کے تشریف رکھتے تھے جب میں بیٹھا
تو خدا نے تعالیٰ کی تعریف شروع کر کے آپ پر درود
پڑھا اُس کے بعد اپنے لیے دعا مانگی آپ نے ارشاد فرمایا
سوال کرو (یعنی دعا مانگاں) دیا جائیگا (یعنی دعا
بقول ہو گئی)

عبد اللہ بن مسعود سے روایت ہے کہ جب کوئی انسان
دعا مانگنے کا قصد کرے تو چاہیے کہ خدا کی اسی حمد و ثنا
سے بندہ کرے جس کا وہ اہل ہے پھر رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم پر درود شریف پڑھے اس کے بعد دعا مانگے
اگر ایسا کریگا تو ہر کاری یا مطلب پر فائز ہونے کا
وہ سزاوار ہے (راوی کو شک ہو رہا ہے کہ من دونوں
لفظوں میں سے کونسا فقط سنا تھا اس لئے دونوں
بیان کر دئے)

اس حدیث کو شریک نے بھی روایت کیا ہے مگر ان کی سند اس طرح پر ہے ۔ عن ابی اسحق عن ابی
الاحوص عن عبد اللہ ۔ (چونکہ دوسری صورت کے مقابلے میں بر بنائے روایات تیسری صورت اہم
ہے لہذا مصنف اس کو مقدم فرما کر لکھتے ہیں) تیسری صورت کی دلیل جابر بن عبد اللہ رحمہ کی حدیث
ہے جس میں لا تجعلونی کقدح الراكب کے بعد وقال اجعلونی فی وسط الدعاء فی اولہ و فی آخرہ
کے الفاظ ہیں (یہ حدیث بروایت احمد بن عمرو پہلے باب میں گزر چکی ہے یہاں مصنف رحمہ نے اُس کو
بروایت عبد الرزاق اس سند سے نقل فرمایا ہے فقال عبد الرزاق عن الثوری عن موسی بن عبید
عن محمد بن ابراہیم التیمی عن ابیہ عن جابر بن عبد اللہ جس کا متن بخیاں تکرار حذف کیا گیا پھر صورت
اول کی تائید میں فرماتے ہیں) حضرت علی رحمہ کی حدیث مامن دعاء الابیئہ و بین اللہ حجاب حتی
یصلی علی محمد صلعم اور عمر رحمہ کا ارشاد و والد موقوف بین السماء و الارض لا تصعد منه شیء حتی
نصلی علی بنیک صلی اللہ علیہ وسلم پہلے گزر چکا ہے ۔ ایک حدیث عبد اللہ بن بشرہ کی یہاں تحریر
کی جاتی ہے جسے احمد بن علی بن شعیب نے روایت کیا ہے ۔

حدثنا محمد بن حفص ثنا الجرح بن يحيى حدثني
عمر بن عمر وقال سمعت عبد الله بن بشر يقول
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا بد لك
محبوب حتى يكون اوله ثناء على الله عز وجل و
صلوة على النبي صلى الله عليه وسلم ثم يدعو
بستجاب لدعائه ۵

عمر بن عمر کہتے ہیں کہ میں نے عبد اللہ بن بشر کو یہ
کہتے ہوئے سنا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا
ارٹا ہے ہر دعا محبوب ہوتی ہے یعنی باب اجابت
کتاب نہیں پہنچتی (جب تک کہ اس سے پیشتر دعا کے ثناء
کی نہ ہو اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر درود
نہ پڑھا جائے) اگر ایسا کہ ترجو دعا کی جائے گی قبول
ہوگی۔

یہ عمر بن عمر و احمدی ہیں عبد اللہ بن بشر رحمہ سے انھوں نے دو حدیثیں سنی ہیں ایک تو یہی ہی دوسری
وہ ہے جسے طبرانی نے معجم کبیر میں یوں روایت کیا ہے۔

عن النبي صلى الله عليه وسلم من استغفر اول
نهاره بخير وختمه بالخير قال الله عز وجل
لمنكته ركنكيتوا عليه ما بين ذلك من الذوب
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے جو شخص صبح کو
اٹھ کر صبح کے وقت دعا پڑھے خیر سے ختم کرے یعنی
اُس کی نسبت پہلے فرشتوں کو حکم فرماتا ہے کہ جو گناہ
ان دونوں اوقات کے درمیان اس سے سرزد ہوئے
ہیں وہ نامہ اعمال میں نہ لکھو۔

بہر حال درود شریف دعا کے لیے ایسا ہی ضروری ہے جیسی کہ نماز کے لیے سورۃ فاتحہ۔ جس قدر دعا کے
موقع بیان کیے گئے ہیں ان سب میں قبل دعا درود شریف مشروع ہے اور جس طرح طور یعنی وضو
وغسل نماز کی کنجی ہے اسی طرح درود کو دعا کی کنجی سمجھنا چاہیے فصل اللہ علیہ وعلی آہ وسلم تسبیحاً
دوسری صورت کی دلیل یہ احمد بن ابی انحورار کی روایت ہے۔

سمعت اباسیمان الدادی يقول من اراد ان
يسأل الله حاجته فليبدأ بالصلوة على النبي
جو شخص اللہ تعالیٰ سے کوئی دعا مانگنا چاہے اسے چاہے کہ
پہلے درود شریف پڑھے پھر دعا مانگے پھر بعد ختم دعا درود

منہ یہ ہے ان دعاؤں کی جانب جن میں صبح و شام کے وقت طلب خیر کی جاتی ہے منہ صبح کو ٹھکر
اللهم اسألک خیر هذا الیوم وخیر ما فیہ واعوذ بک من شر هذا الیوم وشر ما فیہ اور شام کے
وقت بجائے یہ الیوم۔ هذه اللیلۃ اور بجائے فیہ۔ فیہا۔ دونوں جگہ کہ۔ یہ دعائیں مختلف الفاظ و وجہ راست میں وارد
ہوتی ہیں درعلاوہ کتب حدیث کے حسن حسین و علی ایوم و اللیلۃ وغیرہ کتب و کار میں کجائی منقول ہیں ۱۲

صلى الله عليه وسلم ولىّٰ اٰل حبيبه وبنختم بالصوة
على نبي صلى الله عليه وسلم فان الصوة على
النبي صلى الله عليه وسلم مقبولة والله اعلم
بمداينها۔

ترتیب پڑھے اس لیے کہ درود شریف مقبول ہوا کرتا
ہے اور خدا کے تعالیٰ کی شان کرم سے یہ امر نصیب ہے
کہ جو دوامین درودوں کے ہوا سے قبول نہ فرمائے۔

(چونکہ یہ روایت صرف ایک بزرگ کا قول ہے کسی حیثیت سے احادیث مرفوعہ و موقوفہ کا ہم تعلق نہیں
ہو سکتا اس وجہ سے خلاف ترتیب اس کو آخر میں تحریر کیا گیا ہے)

فصل۔ آٹھواں موقع درود شریف پڑھنے کا مسجد میں جاتے اور مسجد سے نکلنے کے وقت ہے۔ اس
بارے میں ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث جس کو ابن خزیمہ و ابو حاتم و ابن حبان نے روایت کیا ہے اور فاطمہ الکبریٰ
رضی اللہ عنہا کی روایت پہلے باب میں گزر چکی ہے وہاں دیکھ لینا چاہیے (بصرف اختصاراً عادۃ حدیث
مذکور کیا گیا)

فصل نواں موقع درود شریف پڑھنے کا صف و مروہ پہنچنے کے وقت ہے۔ اسمعیل بن اسحاق نے
اس بارے میں یہ حدیث روایت کی ہے۔

حدثنا عبد بن ناهام بن يحيى ثنا نافع بن عمر
رضي الله عنهما كان يكبر على الصف فلا يقول
لا اله الا الله وحده لا شريك له له الحمد وهو
على كل شيء قدير ثم يصلي على النبي صلى الله
عليه وسلم ثم يدعو ويطلب القيام والادعاء
ثم يفعل على المروءة مثل ذلك هـ

نافع حدیث بیان کرتے ہیں کہ ابن عمر رضی اللہ عنہما کو
صف پر (بر زمانہ حج) پہنچ کر تین تکبیریں کہنے تھے (جن کے ساتھ)
لا اله الا الله وحده لا شريك له ثم الحمد وهو على كل شيء قدير کہا
جاتا تھی پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر درود پڑھ کر
جست ویر تکبیر قیام کر کے دعا مانگتے رہتے تھے اس کے بعد
کوہ مروہ پر پہنچ کر یہاں تک کرتے تھے۔

در حقیقت اس موقع پر درود شریف پڑھنا واجب دعا سے ہے (یعنی قبولیت دعا کے لیے پڑھا جاتا ہے
محض درود شریف پڑھنے کی یہ دلیل نہیں ہے) دوسری روایت جعفر بن عون کی بھی ایسی ہی ہے۔

عن زكريا بن الشعيبي عن وهب بن الأجدع
قال سمعت عمر بن الخطاب رضي الله عنه يخطب الناس
بكرة يقول اذا قدم الرجل منكم حجاً فليطف
بالبیت سبعاً ويصل عند المقام ركعتين ثم
يستلم الحجر الأسود ثم يدعى بالصفا فيقوم عليها

یہ حدیث دوسری سند سے حج ترجمہ باب دوم کے اخیر میں
گزر چکی ہے لہذا اگر ترجمہ کی حاجت نہیں البتہ صرف
بعض الفاظ مردف کا متن میں فرق ہے وہ پہلے ترجمہ
کے خلاف نہیں۔

وَبِاسْتِقْبَالِ الْبَيْتِ فَيَكْبِرُ سَبْعَ تَكْبِيرَاتٍ بَيْنَ كُلِّ
 تَكْبِيرَيْنِ حَمْدًا لِلَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَتَنَاءُ عَلَيْهِ وَصَلُوةٌ
 عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَسَالَّةٌ لِنَفْسِهِ
 وَعَلَى الْمَرْوَةِ مِثْلَ ذَلِكَ ۵

پوری سند اس حدیث کی یہ ہے حد سا ابو ذر عن نراہل عن محمد بن المسیب عن عبد اللہ بن جعفر
 عن جعفر اور بزار نے اس کو اس سند سے روایت کیا ہے عن عبد اللہ بن سلیمان عن عبد اللہ بن
 محمد بن المسود عن سفیان عن مسعر عن فراس عن انس بن مالک عن ابی ہریرہ عن جابر بن عبد اللہ
 مذکور ہے۔

فصل۔ و سوال موقع درود شریف پڑھنے کا کسی مجلس میں جمع ہونے کے بعد اٹھنے سے پہلے
 ہے۔ اس باب میں کئی طریقہ سے احادیث بنوی صلی اللہ علیہ وسلم قبل ازیں ابواب گزشتہ میں
 تحریر ہو چکی ہیں۔ ان کے اعادہ کی ضرورت نہیں ہے البتہ یہ ایک روایت عبد اللہ بن ادریس ادوی
 کی قابل ذکر ہے۔

عن هشام ابن عروۃ عن اسہ عن عایشہ رضی اللہ
 عنها قالت زینو بحالکم بالصلوۃ علی النبی
 حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ میں مجلسوں
 کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر درود پڑھنے سے
 صلی اللہ علیہ وسلم
 زینت دو۔

بعض لوگ بجائے عن عائشہ اس روایت عن عمر بن الخطاب رخا کرتے ہیں۔

فصل۔ گیارہواں موقع درود شریف پڑھنے کا در رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وقت ہی
 عمار کا اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ جب اسم مبارک زبان پر آئے یا سنے انسان کو درود پڑھنا واجب
 ہے یا صرف ایک مرتبہ پڑھ لینا کافی ہے۔ ابو جعفر طحاوی و ابو عبد اللہ اچلمی رحمہما علیہ کا یہ مذہب ہے کہ
 ہر مرتبہ پڑھنا چاہیے ان کے سوا دوسرے ائمہ و علماء ہر بار پڑھنے کو مستحب کہتے ہیں فرض نہیں سمجھتے جس کا
 تبارک گنہگار ہو۔ پھر یہ حضرات بھی باہم مختلف ہیں ان میں سے ایک جماعت کا یہ مذہب ہے کہ
 عمر بھر میں ایک مرتبہ پڑھ لینا واجب ہے اس لیے کہ امر مطلق مفسضی تکرار نہیں ہے۔ ایک مرتبہ کسی حکم
 عام کی تعمیل فریضہ سے سبکہ وشی کا باعث ہے۔ امام اعظم ابو حنیفہ و امام مالک و ثوری و ابو حنیفہ
 سے ہی مذہب منقول ہے جس کی نسبت قاضی عیاض و ابن عبد البر کا یہ دعویٰ ہے کہ جمہور امت کا یہی
 قول ہے دوسرا فریق یہ کہتا ہے کہ ہر نماز کے تشهد اخیر میں واجب ہے یہ امام شافعی کا اور امام محمد کا آخری

قول ہے۔ ان کے سوا اور لوگ بھی اس طرف گئے ہیں۔ تیسرا روڈ جس میں ابن جریر وغیرہ کی ایک جماعت
 شامل ہے یہ کہتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر درود پڑھنے کا حکم۔ حکم استحباب ہے حکم وجوب
 نہیں بن جریر نے اس قول پر اجماع کے مدعی ہیں مگر یہ دعویٰ باطل اور یہ اجماع اسی قسم کا ہے کہ جب
 لوگوں نے کسی امر پر کسی جماعت کو متفق دیکھا جماع کہہ دیا۔ وہ جب کہنے والے اس کے وجوب پر چند
 دسیس پیش کرتے ہیں۔ پہلی دلیل۔ ابو ہریرہؓ کی حدیث ہے جس میں آپ نے ارشاد
 فرمایا ہے رَغْمُ نَفَرٍ زَكَاةٌ عِنْدَهُ فَلَمْ يَصِلْ عَلَيَّ اس حدیث کی صحت حاکم نے اور تحسین
 ترمذی نے کی ہے (حدیث باب اول میں ہے) اس میں رَغْمُ نَفَرٍ کا جملہ بد دعائیہ ایسا جملہ ہے جو
 مذمت کے موقع پر استعمال ہوتا ہے تارکِ مستحب چونکہ مستحقِ مذمت و بددعا نہیں اس لیے لمحالہ
 درود پڑھنے کو مافوقِ مستحب تسلیم کرنا لازم ہے۔ دوسری دلیل۔ ابو ہریرہؓ کی وہ دوسری
 حدیث ہے جس میں چند بار آپ کے آئین آئین فرمانے کا ذکر ہے اور جس کو ابن حبان نے اپنی
 صحیح میں روایت کیا ہے۔ اور جس میں من ذَكَرْتُ عِنْدَهُ فَلَمْ يَصِلْ عَلَيَّ فَمَاتَ فَذَٰ خُلِّ الْمَاد
 فَا بَعْدَهُ اللَّهُ فَلَ آمِينَ فَقُلْتُ آمِينَ کا جملہ واقع ہوا ہے۔ یہ حدیث اور اس کے ہم معنی وہم مضمون
 جابر بن سمرہ و کعب بن عجرہ و مالک بن انس بن مالک و مالک بن انس بن مالک کی حدیث پہلے گزر چکی ہیں
 کوئی شک نہیں کہ متعدد طرق اور متعدد ذرائع سے ان احادیث کی روایت ہر طرح سے ان کی صحت کی
 مستلزم ہے اور ان میں سے ہر حدیث اس باب میں ایک مستقل حجت ہے۔ تیسری دلیل حسب
 روایت ثانی انس بن مالک کی حدیث ہے جس میں انہیں من ذَكَرْتُ عِنْدَهُ فَلَمْ يَصِلْ عَلَيَّ فَمَاتَ
 من صلی علی مرۃ فی اللہ علیہ عشراً وارد ہوا ہے۔ یہ حدیث صحیح ہے اور حکم وجوب اس سے ثابت
 ہے چوتھی دلیل حضرت حسین رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے جسے ابن حبان و حاکم نے اپنی صحیح
 میں اور ثانی و ترمذی نے اپنے سنن میں روایت کیا ہے اس حدیث کا جملہ ان البخیل من
 ذَكَرْتُ عِنْدَهُ فَلَمْ يَصِلْ عَلَيَّ مفید وجوب ہے ابن حبان نے کہا ہے کہ جو احادیث حضرت حسین رضی
 روایت کی جاتی ہیں ان میں یہ حدیث زیادہ تر قبل و ثوق ہے اس لیے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کی وفات کے وقت ان کی عمر کچھ کم سات سال کی تھی۔ اور جو کچھ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے
 سنا کرتے تھے اپنے حافظہ کی وجہ سے اور نیز اس سبب سے کہ عربی ان کی مادری زبان تھی بخوبی یاد
 رکھتے تھے۔ اس حدیث کے ہم معنی جس قدر حدیثیں ہیں اور ان میں جو کچھ قلیل و قال ہے وہ سب اس
 سے پیشتر بیان ہو چکی ہے ان کے علاوہ ابونعیم نے ایک بہت بڑی حدیث عوف بن مالک الاشجعیؓ کی

اس سند سے روایت کی ہے حدیثنا احمد بن عبد اللہ ثنا الحارث بن محمد ثنا عبید اللہ ابن عامر
 ثنا حماد عن ابی ہلال الغزالی قال حدیثی رجل فی مسجد دمشق عن عرف بن مالک الا یجیئ اور اس
 حدیث میں یہ جملہ مذکور ہے قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان ابخل الناس من ذکر عندہ
 فلم یصل علی دوسری حدیث حسن کی ہے جسے قاسم بن اصفغ نے یوں روایت کیا ہے - ثنا محمد
 بن اسمعیل الترمذی ثنا نعیم بن حماد ثنا عبد اللہ بن المبارک ثنا جریر بن حازم قال سمعت الحسن
 یقول قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بحسب المؤمن من البخل ان اذکر عندہ فلا یصل علی
 دوسری حدیث انھیں حسنؑ کی جسے سعید بن منصور نے روایت کیا ہے ثنا ہشیم عن ابی حرزہ عن الحسن
 قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کفی بہ شحاً ان اذکر عندہ فلا یصل علی ان سب احادیث
 پر نظر ڈالنے سے ظاہر ہے کہ جو شخص آپ کا نام نامی لیکر یا سن کر درود نہ پڑھے وہ بخیل ہے اور اس پر اس
 صفت بخل کے اطلاق کی وجہ سے ہمارے دعوے وجوب کا استدلال دو طریق سے ہوتا ہے ایک تو
 یہ کہ بخل ایسی صفت مذمومہ ہے کہ تارک کتب اس کا سخت نہیں ہے اللہ تعالیٰ آیت واللہ لا یحب
 کل مختال فحود الذین یجحدون ویامرون الناس بالبخل میں بخل کو اختیال (اثرانا) اور فخر زینتی ماننا
 کے ساتھ ہی ساتھ بیان فرماتا ہے ان صفات کا اس کو ناپسند ہونا ان کے مذموم ہونے کی دلیل ہے
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی ارشاد فرمایا ہے ای داء دواء من البخل پس جب صورت حال
 یہ ہے تو ظاہر ہے کہ جب کسی شے کے تارک کو کسی صفت مذمومہ سے یاد کیا جائیگا تو شے مشرکہ کا درجہ
 استجاب سے بڑھا ہوا ہوگا - دوسرا طریق یہ ہے کہ بخیل وہ انسان ہے جو ادائے واجب کا مانع ہواؤ

علیہ یہ حسن رح ابن ابی الحسن بھری - معی ہیں اس حدیث اور اس سے پہلی حدیث کو انھوں نے مسئلہ روایت کیا ہے
 ایہ کہ میں شمار کیے جاتے ہیں ان کی مسلسل کو حجت نہیں سمجھا جاتا - مگر ابن مدینی کہتے ہیں کہ اگر ن سے بعد کے راوی
 ثقہ ہیں تو ان کی مسلسل حجت ہوگی - یونس بن سعید نے کہا ہے کہ میں نے ان سے مسلسل روایت کرنے کا
 سبب دریافت کیا تو انھوں نے جواب دیا کہ میں ایسے زلمے اور ایسے لوگوں کے درمیان ہوں جہاں بخت حیات
 کی ضرورت ہے رجحان نفی مال تھا (مذاہب کہوں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ فرمایا ہے تو سمجھو کہ میں حضرت علیؑ
 کے واسطے سے روایت کرتا ہوں - ان کے امام کی تشریح اس وجہ سے کی گئی کہ حضرت حسن بن علی علیہما السلام کے ساتھ کسی کو ان سے
 خلاصہ - ایک جگہ یہ بھی فرمایا ہے کہ میں نے جہاں سنا کا نام ظاہر کر دیا ہے وہاں سمجھو کہ صرف انھیں سے یہ حدیث کہنی ہے اور جہاں باب نہیں
 وہاں سمجھ لینا چاہیے کہ شراب اس سے زیادہ اسناد سے حدیث کہنی ہے اس صورت میں کس کس کام نہایا جاسکتا ہے - تمرا لا قمار حاشیہ بوزارہ و زحمت قطع

جو ادائے واجب سکھوش ہے وہ بخل نہیں ہے نہ انجیں وہ ہے جو تارک واجب اور جس شے کا بذل و
عط کرنا چاہئے اس کا مانع ہے وہو المدعا ..

یا بخیر دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی جانب سے آپ پر صلوٰۃ و سلام کا حکم ہے اور حکم مطلق کے
لیے غیر مستند تکرار ہوتا لازمی نہیں ہے اس لیے کہ یہ تو کہا ہی نہیں جاتا کہ تکرار ایک ہی موقع پر واقع ہو
بلکہ تکرار کے اوقات و شروط و اسباب میں جہاں ان کا وجود محقق ہو گا تکرار بھی محقق ہوگی اس میں ایک
وقت کو دوسرے وقت پر اولویت نہیں ہے پس جو خصوص و احکام پہلے بیان کیے گئے ہیں ان کی دوسرے
جس وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر ہو وہی تکرار یا موربہا (دور و دور پڑھنے) کا وقت ہے یہ
بہت ذہن نشین کرنے کے لیے تین مقدمات پیش نظر رکھنا ضروری ہیں پہلا صلوٰۃ یا موربہا میں حکم مطلق ہی
دوسرا حکم مطلق میں تکرار ناجائز نہیں ہے اگرچہ ایک طائفہ فقہار و اہل اصول کا منکر تکرار سے مگر دوسرا
ذریعہ ثابت کرتا ہے۔ اور تیسرا گروہ بطحا اوقات و شروط امر مطلق و امر معلق کی تفریق کر کے معلق میں تکرار
کا مثبت ہے معلق میں تسلیم نہیں کرتا۔ یہ تینوں قول امام احمد و امام شافعی رحمہما کی کتب اصول و مذہب میں
منقول ہیں لیکن یہ گروہ بھی تکرار ہی کو راجع سمجھتا ہے اس لیے کہ عام احکام شرع میں تکرار ہی ثابت ہے۔
قرآن پاک کی یہ آیتیں اور الفاظ اس دعویٰ کی دلیل ہیں۔ امنوا باللہ ورسولہ + ادخلوا فی السلمۃ کادۃ
و طیعوا اللہ واطیعوا الرسول واولی الامر منہ + وایموا بالصلوٰۃ و آؤا زکوٰۃ + یا ایہا الدین امنوا اصبروا
وصابروا ورا بطروا + خافونی + اخشونی + واعتصموا باللہ واعتصموا بحبل اللہ جمیعاً + او فوبہد اللہ
ادفوا بالعقود + ادفوا بالعہد + یتیمی کے متعلق و ارزقوا ھرم منہ واکسوھم ناز جمیعہ کے متعلق اذ انودی
للصلوٰۃ من یوم الجمعۃ فاصبروا فی ذکر اللہ وذروا البیع + اذ تم الی الصلوٰۃ فاعلموا و جھکوا +
وا ان کتم جناباً فاطہروا + استعصموا بالصبر + الصلوٰۃ + او فوالکیل و المیزان + واذ قلتم فاعد لوانا
و غیرہ وغیرہ۔ اس قسم کے احکام قرآن پاک میں اس قدر کثرت سے ہیں کہ ان کا احصار و انحصار امر محال ہے
ان احکام کے مقابلے میں جہاں امر تکی و احکام بہت پناہی میں تکرار واقع نہیں ہوئی ہے وہ داخل
نادرات ہیں اور ہمارے لیے غیر مفید نہیں۔ اگر کسی حکم میں تکرار ثابت نہ ہو تو اس کی وجہ سے ہر حکم میں تکرار
نہ ہونے کا قیاس نہیں کیا جاسکتا۔ بلکہ امر واضح یہ ہے کہ شریعت میں درحقیقت عرف خطاب اسی طور
پر واقع ہوتا ہے گو لغت کسی لفظ امر سے بر بنائے وضع لفظ و جوب تکرار ثابت نہ ہو لیکن مقصود قایل اس
سے تکرار ہی ہوتی ہے۔ یہ بات بعینہ ویسی ہی ہے جیسا کہ اس سے پہلے ہم نے یہ کہا تھا کہ امر مقتضی وجوب
ہے اور نہ مقتضی فساد اس لیے کہ خطاب شارع کا سیاق اسی اسلوب پر واقع ہوتا ہے اور گویا جملہ مصادر و

موارد کلام میں یہ صاحب شریعت کا لغت و عرف ہے۔ اگرچہ لفظ وضع لفظ لغت یا سنو یہی حالت، افراد امت سے
 کسی ایک کی جانب خطابات شارع علیہ السلام کی ہے کہ گو مخاطب اس میں فرد خاص ہوتا ہے لیکن مرجع خطاب
 سب امت کی طرف عام ہے۔ بروئے لغت کسی لفظ کے اقتضا و عدم اقتضا میں بحسب عرف شارع و
 معمول خطاب اس کے اقتضا و عدم اقتضا سے بھی فرق ہے۔ تیسرا امور یہ کہ تکرار ہمیشہ خاص اسباب
 کی بنا پر اور خاص اوقات کے لحاظ سے ہوتی ہے آپ نے ارشاد فرمایا ہے کہ میرا ذکر جس شخص کے سامنے ہو
 اور وہ مجھ پر درود نہ پڑھے اس کی ناک خاک آلودہ ہو یا یہ کہ وہ بخیر ہے یا اور اسی قسم کے جملے یہ تمام اجاب
 اس امر کے مقتضی ہیں کہ جب ذکر شریف ہو یا موربہا کی تکرار کی جائے اس لیے کہ سب سے بڑا سبب
 مقتضی تکرار صلوٰۃ جناب والہ کا ذکر ہے۔ اس کے بعد یہ واجب سمجھنے والا اگر وہ کتاب ہے کہ ہمارے دعویٰ
 کی تائید اس امر سے ہوتی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کے اظہار شرف و علو مرتبت کے لیے آپ پر اپنے
 اور فرشتوں کے اوائے صلوٰۃ سے جزو دیکر اپنے بندوں کو آپ پر صلوٰۃ و سلام کا حکم دیا ہے اس آیت
 شریفہ میں بصلوات کا ہرگز یہ مفہوم نہیں ہے کہ اللہ تعالیٰ اور فرشتوں سے صرف ایک بار اس فعل کا
 وقوع ہوا ہے اور جب وہاں اس فعل کا انقطاع نہیں ہے تو ماورین کے لیے انقطاع کیونکر ہو سکتا ہے
 پھر یہ کہ الفاظ ماوربہا یعنی صلے و سلمہ خود مقتضی تکرار ہیں اس لیے کہ فعل مشدّد کی بنا تکرار فعل و مبالغہ کے
 لیے ہے جس طرح کسر الحیر و فطر اللحد و علم الحیر و شدّد وغیرہ کے الفاظ سے ظاہر ہے پھر یہ کہ آپ نے
 اپنی تعلیم خیر و ارشاد ہدایت وغیرہ سے جو احسانات امت پر فرمائے ہیں اور امت کو آپ کی خیر و برکت
 سے جو سعادت و اربین حاصل ہوئی ہے اس کے واجبات شکر سے کیا گو نہ سبکدوشی حاصل کرنے کے
 لیے امت کو آپ پر صلوٰۃ و سلام پڑھنے کا حکم ہوا ہے اس صورت میں کیا ایک لمحہ کے لیے بھی یہ خیال
 کیا جا سکتا ہے کہ اتنے بڑے فضل و کرم کا بدلہ عمر بھر میں صرف ایک مرتبہ درود شریف پڑھ لینا ہو سکتا ہو
 نہیں ہرگز نہیں۔ اگر ان احسانات عظیمہ کے مقابلے میں انسان اپنی ہر سانس میں درود شریف کا ورد
 جاری رکھے تو بھی ان کے بارے میں سبکدوشی محال ہے پھر یہ کہ معمولی حالات کے مطابق یہ روزانہ پیش
 آنے والی باتیں ہیں کہ اگر کسی شخص کے ساتھ کسی نے کوئی دنیاوی احسان کیا ہے اور یہ شخص اپنے محسن
 کے تذکرے کے وقت اس کے احسان کا اعتراف نہ کرے یا اس کو بھلائی سے یاد نہ کرے تو ہر انسان
 اس کو لئم و احسان فراموش کہتا ہے۔ پس اس سب سے بڑے محسن و منعم واجب اہل کرام کے احسانات
 و نبوی و آخروی کے مقابلے میں جس کے انعامات و احسانات کی حقیقت کا دل میں اندازہ کرنا ہی
 ناممکن ہے چہ جائیکہ ان سے سبکدوشی حاصل کی جائے اگر اس کا نام سن کر کوئی شخص درود پڑھنے میں

کے ذکر سے صلوٰۃ و سجدہ کے ساتھ اختیار ہونا چاہیے۔ پھر یہ کہ حدیث شریف میں ہے چکا ہے کہ جو شخص قنوت ذکر مبارک درود نہ پڑھے وہ جنت کا راستہ بھولا دینے والا ہے اگر آپ کے ذکر کے وقت صلوٰۃ واجب ہوتی تو اس کے تارک کی نسبت ایسا سخت جملہ کہ وہ جنت کا راستہ بھولا دینے والا ہے استعمال نہ فرمایا جاتا۔ یہ حدیث اگرچہ اسکیل محمد بن حنیفہ میں سے ہے اور ہم اس علت ارسال کی بنا پر اس سے استدلال نہ کرتے لیکن دوسری حدیثیں جہاں بادل میں مذکور ہو چکی ہیں اس کی شاہد ہیں پھر یہ کہ دوسری جگہ حدیث میں یہ بھی وارد ہوا ہے کہ جس شخص کے سامنے آپ کا ذکر پوایا ذکر کیا اور اس نے درود نہ پڑھا تو آپ کے ساتھ جفا (غذاری) کی کیا کسی مسلم کی یہ شان ہے کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ غذاری کر کے مسجدن ہائی رہے۔ یہاں دو باتیں پیدا ہوتی ہیں ایک یہ کہ آپ کے ذکر کے وقت درود نہ پڑھنا جفا کی دوسری بات یہ کہ آپ کے ساتھ جفا آپ کے کہاں محبت کی منافی ہے پہلی بات کی دلیل یہ سعید بن اعرابی کی روایت ہے۔

تناہی بن ابراہیم ثنا عبد الرزاق عن معمر
عن قتادۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم من الجفا ان اذکر عند الرجل
فدہ یصل علی - صلی اللہ علیہ وسلم۔
قتادہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے ارشاد فرمایا ہے کہ یہ جفا ہے کہ میرا ذکر کسی کے سامنے ہو
اور وہ مجھ پر درود نہ پڑھے۔

اگر صرف یہی ایک حدیث اس مضمون کی ہوتی تو ہم اس میں علت موجود ہونے کے سبب سے اس سے
استدلال نہ کرتے مگر ہمارا استدلال تو اصول و شواہد کی بنا پر ہے جو اس سے پہلے تارک صلوٰۃ کی نسبت
استعمال الفاظ نجس و فحش یا اس پر بدعا فرمانے کے بارے میں گزر چکے ہیں اور وہ سب موجبات جفا
ہیں۔ دوسری بات کی دلیل یہ ہے کہ آپ کی محبت حسب فرمان الہی یہ ہے کہ انسان مومن آپ کو اپنے
جان و مال سے (اولیٰ و مقدم سمجھے حدیث شریف میں وارد ہے کہ انسان مومن نہیں ہوتا جب تک کہ آپ
اس کی جان و مال و دود و دل پر شے سے زیادہ اس کو محبوب نہوں جب کہ حدیث عمر رضی اللہ عنہ سے ثابت ہو چکا ہے۔
انہ قال یا رسول اللہ واللہ انت احب الی من
کل شیء الا من نفسی قال لا یا عمر حتی اکون حب
البیاض من نفسک قال فواللہ لا انت احب الی
من نفسی قال الا ان یا عمر ۵
عمر رضی اللہ عنہ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ سو میری جان کے آپ
مجھے ہر شے سے زیادہ محبوب ہیں آپ نے فرمایا نہیں
اے عمر جان تو یہ ہے کہ اپنی جان سے بھی زیادہ مجھے محبوب
رکھو عمر رضی اللہ عنہ نے عرض کیا کہ یہ بات ہے تو یا رسول اللہ خدا کی
قسم اب آپ مجھے جان سے بھی زیادہ عزیز ہیں۔

فرد یا تو اب ٹھیک ہے۔

صحیح بخاری میں آپ کا دوسرا ارشاد یوں وارد ہوا ہے: "من احدکم حتی اکون احب الیہ من والدہ وولادہ والناس اجمعین" یہ مختصر جملہ محبت کی تینوں قسموں پر شامل ہے اس لیے کہ ایک محبت تو محبت اجداد و تعظیم ہے جیسی کہ اولاد کو ماں باپ کی محبت اور ایک محبت لطف و دوستی کی ہے جیسی کہ والدین کو اولاد کے ساتھ ہوتی ہے اور ایک محبت احسان و صفات کمال کی جو ان اسباب کے ماتحت بعض میں بعض کی نسبت پائی جاتی ہے پس ایمان اسی وقت کامل ہو سکتا ہے جبکہ آپ کی محبت ان تینوں قسموں پر شامل اور سب کی محبت پر غالب ہو: اللہم اذقنا من عجنہ حظاً شاملاً وکاملاً، اگر ایسا نہیں ہے تو ایمان درست نہیں نیز جو کچھ اس کے برعکس ہے ظاہر ہے کہ وہ آپ کے ساتھ جفا ہے پھر یہ کہ جب مومنین پر سب کی محبت سے زیادہ آپ کی محبت کرنا فرض ہے اور آپ کی تعظیم و توقیر و طاعت اور اپنے نفس پر تقدیم یہاں تک کہ اپنی جان کو آپ کی راہ میں فدا کر دینا اس محبت کے توابع ہیں سے ہی تو آپ کے ذکر کے وقت آپ پر درود پڑھنا کیونکر ان توابع سے خارج ہو سکتا ہے اور چونکہ توابع فرايض بھی فرایض ہی ہو کرتے ہیں اس لیے ثابت ہوا کہ یہ صلوٰۃ بھی فرض ہے علاوہ ازیں آپ کے ذکر کے وقت جب سامعین پر وجوب صلوٰۃ ثابت ہو چکا ہے تو خود ذکر کرنے والے پر ثابت نہونا کیا معنی رکھتا ہے تلاوت قرآن کے وقت سامع پر اگر وجوب یا استحباب یا رد و نول قول کے موافق سجدہ ضروری ہے تو قاری پر کیوں ضروری نہیں۔

مسئلہ احوال وادتماع حب میں نظر کرنے سے محبت کی ایک قسم اور بھی پائی جاتی ہے جس کی شان ان تینوں قسموں سے جدا ہے اس لیے کہ ان تینوں قسموں میں فیما بین محب و محبوب جس طرح کے تعلق و موجد و محقق ہیں وہ اس میں نہیں پائے جاتے بلکہ اس میں محب کو محبوب کے ساتھ جو کچھ تعلق ہے وہ اپنی ہی ذات یا صفات کی وجہ سے ہے مثلاً ایک مصور یا ایک خوشنویس نے ہزار ہا تصویریں بنائی ہیں بے تعد و تقییم (دو صدیاں) لکھی ہیں۔ روزانہ سنانا لکھتا رہتا ہے مگر وہ مصور اپنی بنائی ہوئی ایک تصویر کو یا خوشنویس اپنی لکھی ہوئی ایک تعلیم کو سب تصویروں یا سب تعلیموں سے زیادہ اس بنا پر کہ وہ خود اس کمال صمد نگری یا خدائی کا ایک امین ہے، علی نمونہ ہے عزیز و محبوب رکھتا ہے۔ اس صورت میں اس کی محبت حقیقت اپنی ہی ذات یا صفات کی محبت ہے۔ چنانچہ مترجم نا چیز کے نزدیک درمیان خدائے پاک و رسول اکرم جو حب و محبت کا علاقہ و واسطہ ہے وہ اسی قسم کا ہے اس لیے کہ جن اسباب کے ماتحت وہ تینوں قسمیں محقق ہوتی ہیں وہ اس محبت میں نہیں پائے جاتے جس سے بصورت تو کہے کمتر آفرید خدا + ترکشیدہ و دست از قلم کشید خدا۔

فصل مندرین وجوب کے دلائل پہلی دلیل سلف صالح کے تقاضے سے جو ہمارے پیشوا تھے اور جن کا نقش قدم ہمارے لیے اسوہ حسنہ ہے ظاہر ہے کہ ان کے خطبات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ہمیشہ باحفاظت یا رسول اللہ ہوا کرتے تھے۔ دفاتر حدیث اس امر کی شہادت سے بھرے پڑے ہیں یہ کہیں ثابت نہیں کہ صحابہ کرام وقت مکالمات اس جملے کے ساتھ صلی اللہ علیہ وسلم بھی کہا کرتے ہوں۔ پس اگر صلوٰۃ کی تکرار نام کے ساتھ واجب ہوتی تو کوئی وجہ نہ ہوتی کہ وہ خود ایسا نہ کرتے یا ان کو ان کے فعل پر تنبیہ نہ فرمایا جاتا۔

دوسری دلیل کوئی دلیل بین و بیان ثانی وجوب صلوٰۃ کی بابت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت نہیں ہے۔ دوسری دلیل صحابہ کرام و تابعین و تبع تابعین میں سے کسی ایک کا قول وجوب صلوٰۃ کے متعلق مشہور نہیں ہے بلکہ اس امر پر اجماع نقل کیا جاتا ہے کہ صلوٰۃ خود نماز ہی کے فرائض میں سے نہیں ہے چہ جائیکہ نماز سے خارج میں اس کو فرض سمجھا جائے چوتھی دلیل اگر صلوٰۃ ہمیشہ آپ کے ذکر کے ساتھ واجب ہوتی تو ضرور تھا کہ موزن بھی اذان میں اشہد ان محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہا کرتے حالانکہ یہ صورت کسی طریقہ میں بھی مشروع نہیں ہے پانچویں دلیل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سامع کو حکم دیا ہے کہ موزن جو کچھ کہے وہ بھی ویسا ہی کہے اگر اذان سننے والے پر جواب اذان دینے کے وقت درود پڑھنا واجب ہوتا تو آپ اس کے لیے بھی حکم فرماتے چھٹی دلیل اشہد اول بالافتاء کلمہ اشہد ان محمد عبدہ ورسولہ پر ختم ہوجاتا ہے اور مشروعیت صلوٰۃ کے متعلق علماء ائمہ دین کے میں مختلف قول ہیں ایک یہ کہ تشہد اخیر میں مشروع ہے دوسرا یہ کہ پہلے میں بھی مشروع ہے تیسرا یہ کہ صلوٰۃ صرف آپ کے لیے مشروع ہے آل کے لیے نہیں ہے۔ ان اقوال کے علاوہ کوئی قول تشہد اول میں وجوب صلوٰۃ کے متعلق منقول نہیں ہے (یعنی مشروعیت دوسری چیز ہے اور وجوب مآخر سے اور اگر بس موقع پر وجوب صلوٰۃ کوئی اختلافی مسئلہ ہوتا تو وہ بھی اسی طرح بیان کیا جاتا)۔

ساتویں دلیل اسلام لانے والے کے واسطے شہادت واجب ہے اشہد ان محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہنا ثابت نہیں آٹھویں دلیل تمام خطیب جمعہ و عیدین وغیرہ کے خطبات میں نفس تشہد پر اقتصار کرتے ہیں اس کے ساتھ کوئی درود نہیں پڑھتا اگر آپ کے ذکر کے ساتھ وہ پڑھتا ہوتا تو خطیب وہیں فوراً صلی اللہ علیہ وسلم بھی کہہ دیا کرتے۔ اگر کوئی کہے کہ صلوٰۃ خود مستقل خطبہ کا ایک جزو ہے اور وہ اس مدعا کو پورا کرتا ہے تو یہ جواب قابل اطمینان نہیں اس لیے کہ تم جس شے کے مدعی ہو یعنی صلوٰۃ ہر مرتبہ نام کے ساتھ واجب ہے وہ ثابت نہ ہوئی۔ خصوصاً ایسی حالت میں کہ بہت سے مضامین کے بعد جملے میں صلوٰۃ واقع ہوتی ہے اور اچھا خاصہ قصہ پیدا ہوتا ہے۔

نویں دلیل اگر صلوٰۃ آپ کے ذکر کے ساتھ واجب ہوتی تو ہر قاری پر واجب تھا کہ نماز میں یا خارج
 نماز جہاں اسم مبارک آتا قطع قراءۃ کر کے صلی اللہ علیہ وسلم کہہ لیا کرتا اس لیے کہ کوئی واجب نماز کا
 مبتطل نہیں ہے اور تمام صحابہ کرام و سلف صالحین کا بھی عمل ہونا چاہیے تھا۔ دسویں دلیل
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عزت و توقیر عظمت و محبت اکرام و اجلال جو کچھ ہے وہ خدائے پاک
 کی محبت و اجلال و عظمت وغیرہ کی تابع ہے اس صورت میں یہ عجیب بات ہوگی کہ رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم کے ذکر کے وقت تو صلوٰۃ و تسلیم واجب ہو اور خدائے تعالیٰ کے نام کے ساتھ سبحانہ و تعالیٰ
 شانہ یا غرض یا تبارک و تعالیٰ وغیرہ الفاظ کا استعمال فرض نہ ہو مگر اس کی یہ قدر اور منزل سے پہلے لاپرواہی
 نئی بات ہے اللہ تعالیٰ نے آیات من یصلی اللہ فکرم اللہ اور ان الذین یتابعون اللہ

ید اللہ فوق اید بہم اور قل انکم عباد اللہ فاتبعونی بحکمہ اللہ میں آپ کی اطاعت و
 بیعت و محبت کو اپنی اطاعت و بیعت و محبت کا تابع فرمایا ہے تم اس کے خلاف کس طرح ثابت
 کرنا چاہتے ہو گیارھویں دلیل ایک شخص کسی مجمع میں محمد رسول اللہ یا اللہم صل علی محمد کا ورد کر رہا
 اور بہت سے انسان سن رہے ہیں اس موقع پر تم کیا کہو گے اگر یہ کہو کہ سب سننے والے اپنا مقصود
 و مطلوب چھوڑ کر درود پڑھتے رہیں تو یہ بہت بڑی اور ایسی مشقت نیز دوسری ضروریات سے ایسے
 نقص کا باعث ہے جس کی تکلیف شریعت غرا نے نہیں دی ہے اور اگر یہ کہتے ہو کہ اس حالت
 میں حمد سامعین پر درود پڑھنا واجب نہیں تو یہ خود اپنے مذہب سے انکار ہے۔ اور اگر یہ کہتے ہو کہ
 ہر شخص پر ایک مرتبہ یا بتکرار واجب ہے تو یہ بلا دلیل اور تمھارے مطلوب کے خلاف ہے۔

بارھویں دلیل درود شریف کے مقابلے میں شہادت رسالت ہر طرح زیادہ اہمیت رکھتی ہے حتیٰ کہ
 بغیر اس کے ادا کیے ہوئے انسان مسلمان نہیں ہو سکتا کلمہ اخلاص کے بعد سب سے بڑا فریضہ شہادت رسالت
 ہے۔ اس لیے کہ اس کے زبان پر آتے ہی فوراً موجبات شہادت کی جانب انتقال ذہنی ہو جاتا ہے لیکن
 آپ کے ذکر کے بعد وہ موکد و واجب نہیں ہے اس صورت میں صلوٰۃ کا وجوب جو اس سے کم درجہ کھتی
 ہے کیسے تسلیم کیا جاسکتا ہے۔ مصنف رحمہ دونوں فریق اپنے مخالف گروہ کے اقوال پر جو اعتراض
 کرتے ہیں یا اس کے اعتراضات کا جواب دیتے ہیں ان میں سے بعض قطعی ضعیف ہیں اور بعض محتمل اور
 بعض قوی صاحب نظر کو غور کرنے سے جن کی حالت کا اچھی طرح اندازہ ہو سکتا ہے۔

مجموعہ چونکہ کوئی نص قطعی و صریح فریقین میں سے کسی کے پاس نہیں ہے اور دوسرے مسائل
 اجتہاد پر کی طرح یہ بھی ایک اجتہادی مسئلہ ہے دونوں جماعتوں نے اپنے اپنے دعویٰات کے موافق علما

جولہ فی طبع کی داد دی ہے کسی دوسرے کو ان میں سے کسی پر ایسا دکا کوئی حق نہیں یہ دوسری بات ہے کہ انسان خود جو راستہ چاہے اختیار کرے وہ واللہ میں فيما يعشقون مذاہب۔

فصل = بارھواں موقع درود شریف پڑھنے کا (موسم حج میں) تلبیہ سے فارغ ہونے کے بعد ہے۔ دارقطنی نے روایت کی ہے۔

ثنا محمد بن محمد تنا علی بن ذکریاء التمار ثنا یعقوب بن حمید ثنا عبد اللہ بن عبد اللہ الامری قال سمعت صالح بن محمد بن زاید یحدث عن یحییٰ بن عمار قال بن خویمہ ابن ثابت عن امیہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان اذا فرغ من التلبیۃ سال اللہ لغائی مغفرۃ و رضوانہ واستعاذ برحمۃ من النار قال صالح سمعت الفاسم بن محمد یقول کان یسحب للرجل اذا فرغ من التلبیۃ ان یرضی علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم۔

عمار بن خزیمہ بن ثابت اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب تلبیہ راجع کرتے (کنا) سے فارغ ہوتے تھے تو خدا کے تعالیٰ سے مغفرت و رضوان کا اپنے لیے، سواں برائے تھے اور اس کی رحمت کے ساتھ دوزخ سے پناہ مانگتے تھے۔ صالح کہتے ہیں کہ میں نے قاسم بن محمد کو یہ کہتے ہوئے سنا ہے کہ تلبیہ سے فارغ ہو کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بار درود پڑھنا انسان کے لیے مستحب سمجھتے تھے۔

مصنف رحمہما ری رائے میں یہ موقع بھی توابع دعا سے ہے واللہ اعلم

فصل = تیسرے ہوں موقع درود شریف پڑھنے کا حجر اسود کو بوسہ دینے کے وقت ہے۔ ابو ذر ہروی نے روایت کی ہے۔

ثنا محمد بن بکر ان اخبرنا ابو عبد اللہ بن محمد ثنا محمد بن عثمان بن ابی شیبۃ تنا عاون بن سلام ثنا محمد بن مہاجر ثنا نا فخر کان ابن عمر رضی اللہ عنہما ان یستلما الحجر قال اللہم امانا بک وقصد یقاکنا بک وسۃ نبیک صلی اللہ علیہ وسلم۔

ناضی دوعی حدیث بیان کی ہے کہ بن عمر رضی اللہ عنہما جب حجر اسود کو بوسہ دینا چاہتے تھے تو یہ کہتے تھے۔ اللہم امانا بک وقصد یقاکنا بک وسۃ نبیک صلی اللہ علیہ وسلم۔

(یہاں استدلال آخر کلمہ دعا سے ہے)

فصل = پندرھواں موقع درود شریف پڑھنے کا بازار یا کسی دعوت وغیرہ میں جانے کے وقت ہے۔

علاء تیرہ کے بعد چودہ ہونا چاہیے تھا مگر کتاب میں اسی طرح لکھا ہے خواہ خود ہوں موقع (یعنی عاصیہ یعنی آئندہ)

بن ابی حازم نے روایت کی ہے۔

ابو ذر سے روایت ہے کہ میں نے عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کو کسی جلسہ دعوت یا حجازہ وغیرہ میں بیٹھ کر اٹھتے ہوئے نہیں دیکھا جب تک وہ خدائے تعالیٰ کی حمد و ثناء نہ کر لیتے ہوں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر درود نہ پڑھ لیتے ہوں اور پھر دعائیں نہ مانگتے ہوں اور اگر بارگاہ کو جانے سے تو اس کے کسی گوشہ میں بیٹھ کر خدا کی حمد کرنے سے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر درود پڑھنے سے پھر دعائیں مانگنے سے۔

ثنا بوسعید بن یحییٰ بن یحییٰ بن سعید القطان ثنا محمد بن بشر ثنا مسعر ثنا عاصم بن شقیق عن ابی وائل ماریہ عن عبد اللہ بن علی بن عبد اللہ بن حجازہ ولا غیر ذلک فیقوم حتی یحمد اللہ وبنی علیہ ویصلی علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم ویدعو بدعوات وان کان یخرج الی السوق فیا فی اغفلها مکانا فینجلس فیمجد اللہ ویصلی علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم ویدعو بدعوات

فصل۔ سولہوں موقع درود شریف پڑھنے کا رات میں سونے سے اٹھنے کے وقت ہے۔ سنائی نے سنن کبیر میں روایت کی ہے۔

عبد اللہ بن مسعود فرماتا ہے روایت ہے کہ خدائے تعالیٰ دو انسانوں کے حال پر ہنستا ہے ایک وہ آدمی جس نے (جہاد میں) دشمن کا مقابلہ کیا اور اس کے پاس بھی دیسا ہی گھوڑا ہے جیسے کہ اس کے رفیقوں کے پاس ہیں مگر رفیق بھاگ گئے اور یہ اپنی جگہ قائم رہا پھر اگر مارا گیا و شہید ہے اور جو زندہ بچ رہا تو خدا اس پر راضی اس کے ثبات و فیماں پر خوش ہو کر ہنستا ہے اور ایک وہ آدمی ہے

اخبرنی علی بن محمد بن علی ثنا خفاف یعنی بن تیمم ثنا ابوالاحوص ثنا شریک عن ابی اسحق عن عبیدۃ عن عبد اللہ بن مسعود فرماتا ہے یضخض اللہ عز وجل لی رجلین رجل یقی العدو وهو علی فرس من امثل خیل اصحابہ فانہر موا و ثبت فان قتل استشهد وان بقی فذلک الذی یضخض اللہ الیہ ورجل قام فی جوف اللیل لا یعلم بہ احد فوضاء فابصر الوضوء ثم حمد اللہ وحمدہ ووصلی علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم واستغفر القرآن فذلک الذی یضخض اللہ الیہ یقول انظر والی عبدی قائما لا یراہ احد غیری ۵

رہیقہ شیعہ صفحہ ۲۰۷ کسی کاتب صاحب کی خطائے کتابت سے رہ گیا ہوا بہر حال کوئی دوسرا موجود نہ ہونے کے باعث یہاں سوائے تقلید کے اور تقلید بھی کس کی ایک ایسے صاحب کی جن کے نیک و بد و یانت و عدم و یانت کا کچھ پتہ نہیں چاہئے کار نظر نہیں آتا۔ ناظرین محترم! فراموش نہ کریں کہ اس کی تصحیح فراموش نہ کریں خود کسی قسم کا تصرف کرنے سے بچنا چاہئے بہتر معلوم ہوا ۱۲

جو رات کو ایسی حالت میں کہ کسی کو اس کے حال کی خبر نہیں
ہے سوتے سے اٹھا اور جہی طرح وضو کر کے خدا کی حمد و تحمید کی
پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر درود پڑھا اور قرآن
پاک کی تلاوت میں مشغول ہو گیا خدا اس کی عبادت سے
خوش ہو کر ہنسنا ہے اور (مغربین مآلک) سے فرماتا ہے یہ
بندے کو اس وقت قیام کی حالت میں دیکھو جسے ہرے
سوا کوئی نہیں دیکھتا۔

اس حدیث کو عبدالرزاق (صاحب مصنف) نے اس سند سے روایت کیا ہے عن معمر بن ابی اسحق
عن ابی عبیدۃ عن عبد اللہ بن مسعود

فصل سترہواں موقع درود شریف پڑھنے کا ختم قرآن کے بعد ہے۔ اس لیے کہ یہ محل و محلہ
ابو احماد ثانی کی روایت کے موافق امام احمد رحمہ سے ختم قرآن کے بعد دعا کرنا اس بنا پر کہ اس زمانہ وقت ختم قرآن
پاک دعا کے لیے اپنے اہل و عیال کو جمع فرمایا کرتے تھے منصوص ہے۔ اور یوسف بن موسیٰ کی یہ روایت
ہے کہ امام موصوف سے سوال کیا گیا کہ ایک شخص ختم قرآن کے وقت دعا کے لیے لوگوں کو جمع کرنا ہے اس کا
کیا حکم ہے آپ نے فرمایا ہاں میں نے معمر کو ایسا ہی کرتے ہوئے دیکھا ہے۔ حرب نے کہا ہے کہ وقت
ختم قرآن لوگوں کو جمع کر کے دعا کرنا امام موصوف مستحب سمجھتے تھے ابو احماد یوسف و حرب رحمہما
کے شاگردان خاص ہیں (ابن ابی داؤد نے فضائل قرآن میں حکم سے روایت کی ہے کہ مجاہد نے مجھے بلایا
ان کے پاس ابن ابی لہبہ پہلے سے موجود تھے اور کہا کہ آج ہم قرآن پاک ختم کرنا چاہتے ہیں اس لیے تمہیں
بلایا ہے وہ کہا کرتے تھے کہ ختم قرآن کے وقت دعا قبول ہوتی ہے اور دعائیں مانگتے تھے۔ ایسی ہی ان
کی دوسری روایت ابن مسعود رحمہ سے یہ ہے کہ جو شخص قرآن ختم کر کے دعا مانگے اس کی دعا قبول ہوتی ہے۔
پھر مجاہد کا یہ قول نقل کیا ہے کہ ختم قرآن کے وقت رحمت الہی نازل ہوتی ہے۔ ابو عبیدہ فضائل قرآن میں
تبادلہ سے روایت کرتے ہیں کہ مدینہ طیبہ میں ایک شخص اپنے دوستوں کو پورا قرآن شریف سنایا کرتا تھا۔
ابن عباس رحمہ اپنی طرف سے چند آدمیوں کو وہاں اس غرض سے متعین کر دیتے تھے کہ جب ختم کا دن ہوتا
وہ آپ کو اس کی اطلاع دیں اور آپ ختم میں شریک ہوں۔ امام احمد رحمہ نے نماز تراویح میں ختم قرآن
کے روز دعا کرنے کو مستحب فرمایا ہے منقول کہتے ہیں کہ جب میں نے امام موصوف کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ

انسان قل اعوذ برب الناس کی قراءۃ سے غارغ ہو کر قبل رکوع ہاتھ اٹھا کر دعائے مانگے تو میں نے دریافت کیا کہ اس کی کیا دلیل ہے انہوں نے فرمایا کہ میں نے اہل مکہ کو معہ سفیان بن عیینہ کے اسی طرح کرتے ہوئے دیکھا ہے۔ عباس بن عبد العظیم کہتے ہیں کہ میں نے بھی بصرہ اور مکہ والوں کا یہی عمل دیکھا ہے۔ اہل مدینہ سے بھی اس باب میں بہت سی روایتیں منقول ہیں اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے بھی یہی عمل روایت کیا گیا ہے فضل بن زیاد کہتے ہیں کہ میں جس روز قرآن شریف ختم کرنے والا تھا اس روز میں سے ابو عبد اللہ سے دریافت کیا کہ ختم تراویح میں کرنا چاہیے یا وتر میں انہوں نے فرمایا کہ تراویح میں ختم کرو تا کہ دعا دو نمازوں کے درمیان واقع ہو میں نے پھر دریافت کیا کہ دعا کا کیا طریقہ ہے فرمایا کہ جب تم قرآن پاک ختم کرو تو رکوع سے پہلے ہاتھ اٹھا کر سب کے ساتھ دعا مانگو چنانچہ میں نے ایسا ہی کیا اور وہ میرے پیچھے کھڑے ہوئے ہاتھ اٹھا کر دعائیں مانگنے رہے چونکہ یہ موقع دعا کے ضروری مواقع میں سے ہے جس میں اکثر دعا قبول ہوتی ہے اس لیے اس کو ضروری مواقع صلوٰۃ سے بھی سمجھنا چاہیے۔ ۱۵

۱۵ اس فصل میں تمام زہد تدال اقوال و آثار موقوفہ سے کیا گیا ہے یا بعض ائمہ کا مذہب بیان فرمایا ہے کوئی حکم یا فعل کسی حدیث مرفوعہ سے ثابت نہیں کیا گیا۔ لہذا اس موقع پر پہنچی کی ایک روایت کا تذکرہ فائدہ سے خالی نہیں ہے جو شعب الایمان سے نقل کی جاتی ہے اور جس سے دعا و صلوٰۃ دونوں کا اثبات ہے۔ وہ روایت یہ ہے۔ ابو جعفر نے روایت فرماتے ہیں کہ اس کے بعد بزرگوار علی بن محمد بن محمد رضی اللہ عنہ کہتے تھے کہ جناب رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جب ختم قرآن فرماتے تھے کھڑے ہو کر خدا تعالیٰ کی بہت سی حمد و ثنا فرماتے تھے اور پھر دعا مانگتے تھے۔ الحمد لله رب العالمین الحمد لله الذي خلق السموات والارض وجعل الظلمات والنور نشر الدين كفروا بربهم يعدون لا اله الا الله وكذب المشركون بالله من العرب واليهود والنصارى والصائبين ودعا الله ولدا او صاحبة او نذرا او شيئا او مثلاً او حميلاً او بعداً ولهم يكن له شريك في الملك ولهم يكن له ولي من الدن والكرتة تكبيراً - الله اكبر كبيراً والحمد لله كثيراً وسبحان الله بكرة واصيلاً والحمد لله الذي انزل على عبدك الكتاب ولهم يجعل له عوجاً قميلاً يئسداً يئساً شد يداً من لدنه ويبشر المؤمنين الذين يعملون الصالحات ان لهم اجرا حسناً ما كنتم فيه ابداً وينذرون الذين قالوا اتخذ الله ولداً ما لهم به من علم لا يأتى بهم كبروت كلمة تخرج من فواهم ان يقولون لا كذباً - الحمد لله الذي له ما في السموات وما في الارض وله الحمد في الاولى والاخرة وله الحكم واليه ترجعون - الحمد لله فاطر السموات والارض وجاعل الملائكة رسلاً اولى اجنحة مثنى وثلاث ورباع يزيد في الخلق ما يشاء ان الله على كل شيء قدير - ما بفتح الله للناس من رحمة فلا ممسك له (بقية ماسية بصفي آية ۲۱)

فصل = اٹھارواں موقع دور و شریف پڑھنے کا جمعہ کا دن ہے۔ اس باب میں ایک مفصل حدیث ابو امامہ رحمہ کی جس میں آپ نے اکثر و اعلیٰ من الصلوٰۃ فی کل یوم الجمعة ارشاد فرمایا ہے اور دوسری حدیث ابو مسعود انصاری کی جس کے الفاظ یہ ہیں اکثر و اعلیٰ من الصلوٰۃ یوم الجمعة بروایت بیہقی پہلے باب میں بھی جا چکی ہیں ان دونوں حدیثوں میں آپ پر امت کی صلوٰۃ پیش کی جانے کا ذکر ہے ان میں کی دوسری حدیث اسمعیل بن رافع کی روایت سے ہے جو قابل حجت نہیں ہیں مگر یعقوب بن سفیان نے ان کی نسبت لکھا ہے کہ ان کی روایتیں متابعت و شہادت کی صلاحیت رکھتی ہیں۔ تیسری حدیث یہ ہے جسے ابن عدی نے روایت کیا ہے۔

ثنا اسمعیل بن موسیٰ الحاسب ثنا جابر بن مغلس ثنا ابو اسحق المجیس عن یزید الرقاشی عن انس رحمہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اکثر و الصلوٰۃ علی یوم الجمعة فان صلاکم تعرض علی ۵

انس رحمہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ جمعہ کے روز بھیر دور و زیادہ پڑھا کرو اس لیے کہ تمہارا دور و پڑھنا بھیر پیش کیا جاتا ہے۔

یہ حدیث بھی اگرچہ سنداً ضعیف ہے مگر فی الجملہ من محفوظ ہونے کے سبب سے شواہد میں پیش کی جانے کی صلاحیت رکھتی ہے۔ اسی مضمون کی ایک حدیث حضرت حسن رحمہ کی باب دوم میں گزر چکی ہے اور ایک ابن وضاح نے اس سند سے روایت کی ہے۔

ثنا ابن مروان البرزاذی ثنا ابن المبارک عن ابن شعیب قال کتب عمر بن عبد العزیز ان اشرف العلم یوم الجمعة فان غایلة العلم النسیان و اکثر و الصلوٰۃ علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم ۵

ابن شعیب سے روایت ہے کہ عمر بن عبد العزیز رحمہ نے اپنے عہد حکومت میں حکم جاری کر دیا تھا کہ جمعہ کے دن دینی مذاکرات سے علم کی نشر و اشاعت کی جائے اس لیے کہ نسیان علم کے لیے آفت ہے اور جمعہ کے دن رسول اللہ

بقیہ حاشیہ صفحہ ۲۱۰ من بعدہ و هو العزیز الحکیم الحمد للہ و صلواتہ علی عبادۃ الذین اصطفی اللہ خیر مما یشکون بل اللہ خیر و اعلیٰ و احکم و اکرم و اعظم مما یشکون فالحمد للہ بل اکثر ہم لا یعلمون صدق اللہ و بلغت رسلہ الکرام و انا علی ذلک من اللہ حدیث اللہ صلی علی جمیع المخلوقہ و المرسلین و ارحم عباد ذلک المؤمنین من اهل السموات و الارضین و احکم ثنائیکم و بارک لنا بخیر و بارک لنا فی القرآن العظیم و انفعنا بالآیات و الذکر الحکیم و بنا تقبل منا ذلک انت السميع العليم ۵

صلی اللہ علیہ وسلم پر درود زیادہ پڑھا جائے

فصل - اُنیسواں موقع درود شریف پڑھنے کا کسی مجلس سے اٹھتے وقت ہے۔ عبد الرحمن بن ابی عامر نے اس باب میں یہ حدیث روایت کی ہے۔ اس بارے میں صرف یہی ایک اثر ملا ہے۔

ثنا بن سعید بن یحییٰ بن یحییٰ بن سعید القطان ثنا
عثمان بن عمر قال سمعت سفیان بن سعید مالا
یحمی اذا اراد القيام بقول صلی اللہ وعلیہ وسلم
علی محمد وعلی انبیاء اللہ وعلیہ وسلم
عثمان بن عمر حدیث بیان کرتے ہیں کہ میں نے سفیان
بن سعید کو جب وہ کسی مجلس سے اٹھنے کا قصد کرتے
تھے، نئی مرتبہ صلی اللہ وعلیہ وسلم کی تہنیت علی انبیاء اللہ
وعلیہ وسلم کہتے ہوئے سنا ہے کہ میں اس کی شمار نہیں
کر سکتا۔

فصل - بیسواں موقع درود شریف پڑھنے کا مسجدوں سے گزرنے اور ان کے دیکھنے کے وقت ہے۔ اس بارے میں قاضی اسماعیل نے اپنی کتاب میں یہ حدیث روایت کی ہے۔

تنا بن یحییٰ بن عبد الحمید ثنا سیف بن عمر التمیمی عن
سلمان العیسیٰ عن علی بن حسین قال قال
علی ابن ابی طالب رفا اذا مررت بالمسجد
فصلوا علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم قلیما
حضرت زین العابدین رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت علی
کریم اللہ وجہہ فرمایا ہے کہ جب تم مسجد کی طرف سے گزرو
تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر درود پڑھو۔

فصل - اکیسواں موقع درود شریف پڑھنے کا تکلیف و شہادید و کثرت غم و ہم و طلب مغفرت کے وقت ہے۔ اس عنوان کا ثبوت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ کی حدیث سے جو پہلے باب میں گزر چکی ہے اور

جس کے آخری الفاظ یہ ہیں اذا تکلف حملک و یغفر لک ذنبک سے ہوتا ہے۔ اس حدیث کو ترمذی نے بواسطہ عبد اللہ بن محمد بن عقیل۔ طفیل بن ابی بن کعب رضی اللہ عنہ سے کہ وہ اپنے باپ سے روایت

کرتے ہیں روایت کر کے اس کی تحسین کی ہے اور ایک دوسری حدیث بواسطہ محمد بن عقیل انھیں طفیل بن ابی بن کعب سے اور بھی روایت فرمائی ہے اور اس کی تصحیح کی ہے۔ وہ حدیث مثلی و مثل النبیین

من قبلی مثل رجل بنی داد اے شروع ہوتی ہے اس تصریح سے غالباً یہ بتا دینا مد نظر ہے کہ امام ترمذی کو عبد اللہ و محمد دونوں باپ بیٹے کے واسطے سے سند حدیث پہنچتی ہے ایک سند دیکھ کر

کسی کو دوسری سند میں کوئی اشتباہ نہ پیدا ہو، ابن ابی شیبہ نے اپنی سند میں ابی بن کعب رضی اللہ عنہ کی حدیث کو اختصار کے ساتھ اس طور پر روایت کیا ہے قال رجل یا رسول اللہ ارأیت ان جعلت

صلواتی کلھا صلوة علیک قال اذا یکفیک اللہ ما اھمک من امر دیناک و آخرتک دونوں حدیثوں

کے سابق عبارت میں یہ فرق ہے کہ پہلی حدیث میں ابی بن کعب نے اپنے نام کی صراحت سے سبیل کرنا بیان فرمایا ہے اور اس حدیث میں جیسا کہ اکثر جوا کرتا ہے اپنا سوال خود کو رجل سے تعبیر کر کے بیان کیا ہے **صلی اللہ علیہ وسلم تسلیما** کثرا الی یوم الدین

فصل بانیسواں موقع درود شریف پڑھنے کا آپ کا اسم مبارک لکھتے وقت ہے۔ اس بارے میں ابوالشیخ نے یہ حدیث روایت کی ہے۔

ثنا اسید بن عاصم ثنا شری بن عبید ثنا محمد بن عبد الرحمن عن عبد الرحمن بن عبد اللہ عن الاعرج عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من صلی علی فی کتاب لم تنزل الملائکۃ یتسکفرون له ما دام اسمی فی

اعرج ابو ہریرہ رحمہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے جو شخص میرے نام کے ساتھ کتاب میں صلی اللہ علیہ وسلم لکھتا ہے جب تک میرا نام کتاب میں لکھا رہے گا فرشتے اس کے لیے استغفار کرتے رہیں گے۔

ذک الکتاب

ابو موسیٰ کہتے ہیں کہ اس حدیث کو اسید سے بہت سے راویوں نے روایت کیا ہے اور سبقت بن وہب مدون اس سند سے روایت کرتے ہیں عن بشر بن عبید عن حازم بن بکر عن یزید بن جیاض عن الاعرج - ان دونوں سندوں کے علاوہ یہ حدیث اعرج سے اور سندوں کے ساتھ بھی روایت کی گئی ہے۔ اس باب میں ابو بکر صدیق و عائشہ و ابن عباس رضی اللہ عنہم سے بھی احادیث مروی ہیں۔ ابن عباس رحمہ کی حدیث کو پہلیمان بن الربیع نے اس سند سے روایت کیا ہے کہ کادح بن دحیمۃ ثنا متدین بن سعد عن صفحاک عن ابن عباس رحمہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من صلی علی فی کتاب لم تنزل الملائکۃ جاریۃ له ما دام اسمی فی ذلک الکتاب (یہ حدیث پہلے باب میں گزری چکی ہے مگر سند میں ذقن ہے کہ اس کی سند میں کادح و صفحاک کے درمیان نہیں ہیں۔ اور اس کی سند میں رشید بن جعفر بن علی الزعفرانی سے روایت ہے کہ میں نے اپنے ماموں حسن بن محمد کو کہتے ہوئے سنا ہے کہ میں نے احمد بن حنبل کو خواب میں دیکھا کہ مجھ سے فرمایا میں اے ابو علی میں نے اپنی کتاب میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اسم مبارک کے ساتھ جابجائی صلی اللہ علیہ وسلم جو لکھا ہے کاش تم دیکھتے کہ وہ کیسا اچھا بھولا ہے۔ ابو الحسن بن علی المیمونی کہتے ہیں کہ میں نے اپنے استاد ابو علی حسن بن عیینہ کو خواب میں دیکھا کہ ان کی انگلیوں پر سونے یا زعفران کے رنگ میں کچھ لکھا ہوا ہے میں نے دریافت کیا کہ اے استاد یہ کیا بات ہے کہ میں آپ کی انگلیوں پر کچھ بہت ہی اچھا لکھا ہوا دیکھ رہا ہوں انھوں نے فرمایا کہ اے بیٹے یہ حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لکھنے کا یا

آپ کے نام نامی کے ساتھ صلی اللہ علیہ وسلم لکھنے کا ثرہ ہے۔ خطیب نے لکھا ہے کہ کئی بن علی۔ ابوسلیمان خمرانی سے روایت کرتے ہیں کہ بارے محلے میں ابو الفضل نام کے ایک شخص بڑے پابند صوم و صلوٰۃ مابد و زائد رہا کرتے تھے انھوں نے ذکر کیا کہ میں کتابت حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اسم مبارک کے ساتھ صلی اللہ علیہ وسلم نہیں لکھا کرتا تھا ایک روز میں نے خواب میں دیکھا کہ آپ فرما رہے ہیں تو نے ہمارا نام لیتے باکھتے وقت ایک بار بھی درود نہیں استعمل کیا مجھے اس خواب سے شنبہ ہوا اور آئندہ کتابت میں اس امر کا لحاظ رکھا کچھ دنوں کے بعد مجھے پھر زبانت نصیب ہوئی اس مرتبہ حضور نے ارشاد فرمایا کہ تھری صلوٰۃ ہم کو پہنچ گئی جب کبھی ہمارا نام لکھو تو اس کے ساتھ صلی اللہ علیہ وسلم لکھا کرو۔ سفیان ثوری روکتے ہیں کہ اگر اور کچھ فائدہ نہ بھی ہو تو یہی فائدہ صاحب حدیث کے لیے کیا کم ہے کہ جب تک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اسم مبارک اُس کے کسی لکھے ہوئے کاغذ پر قائم رہے گا اس پر صلوٰۃ جاری رہے گی محمد بن ابی سلیمان کہتے ہیں کہ میں نے اپنے باپ کو خواب میں دیکھ کر دریافت کیا کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کے ساتھ کیا معاملہ فرمایا انھوں نے جواب دیا کہ مجھے بخند یا گیا میں نے پھر پوچھا کس بنا پر کہا کہ کتابت کے وقت اسم گرامی کے ساتھ صلی اللہ علیہ وسلم لکھنے کے باعث سے۔ بعض اہل حدیث نے بھی اپنے ایک محلے والے کی نسبت ایسی ہی خواب کا واقعہ نقل کیا ہے۔ سفیان ابن عیینہ کہتے ہیں کہ ہم سے خلف صاحب الخلفان نے بیان کیا کہ ہمارا ایک دوست درس حدیث میں ہم سبق رہا کرتا تھا وہ مرگیا تو میں نے ایک روز خواب میں اس کو سبز کپڑے پہنے ہوئے بہت اچھی حالت میں دیکھ کر دریافت کیا کہ یہ رتبہ تم کو کیسے نصیب ہوا ہے اس نے جواب دیا کہ سماع حدیث کے وقت میں جب کتابت حدیث کیا کرتا تھا تو جہاں کہیں آپ کا اسم مبارک آجاتا تھا اس کے نیچے صلی اللہ علیہ وسلم لکھ دیتا تھا اللہ تعالیٰ نے اس کے صلے میں ان نعمتوں سے جو تم دیکھ رہے ہو سرفراز فرمایا ہے۔ عبد اللہ بن حکم کہتے ہیں کہ میں نے امام شافعی رحمہ کو خواب میں دیکھ کر دریافت کیا کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کے ساتھ کیا سلوک کیا انھوں نے فرمایا کہ مجھے رحم فرما کر بخش دیا اور مجھے اس طرح بنا سنوار کر جنت میں داخل کیا جس طرح نئی دھن کو اس کے گھر سے لے جاتے ہیں اور جس طرح رخصت کے دن اس پر بچھاوڑ کی جاتی ہے مجھے بچھاوڑ کی گئی۔ میں نے پھر دریافت کیا کہ یہ کس کام کا صلہ تھا انھوں نے فرمایا کہ میں نے ایک کہنے والے (ہالفت) کو یہ کہتے ہوئے سنا تھا کہ نبی میں اس امر کا صلہ ہے کہ تم کتاب الرسالہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نام پر صلوٰۃ لکھا کرتے تھے۔ میں نے پھر دریافت کیا کہ آپ یہ صلوٰۃ کس طور پر لکھا کرتے تھے کہا کہ میں آپ کے نام کے ساتھ صلی اللہ علی محمد،

عدد ما ذكره الذاکرون وعد ما غفل عن ذكره الغافلون لکھا کرتا تھا۔ صبح کو میں نے بیدار ہو کر کتاب رسالہ

نکال کر دیکھی تو فی الواقع اس میں اسی طرح لکھا ہوا تھا۔ خطیب روایت کرتے ہیں کہ ہم کو بطور روایت حدیث بشری ابن عبد السدومی نے جفری ہے کہ میں نے حسین بن محمد بن عبید عسکری کو یہ کہتے ہوئے سنا ہے کہ ان سے ابو الحسن دارمی معروف بہ نیشل نے بیان کیا کہ جب میں احادیث کی تخریج کیا کرتا تھا تو ہر حدیث لکھتے وقت قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم تسلیم لکھتا تھا ایک روز میں نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھا کہ دست مبارک میں میری کتاب کا ایک جزو ہے اور آپ اُسے ملاحظہ فرما کر ارشاد فرما رہے ہیں کہ یہ بہت خوب ہے۔ محمد بن صالح نے ثوابہ سے انھوں نے سعید بن مردان سے روایت کی ہے کہ عبد اللہ بن عمر وکتے تھے کہ میرے عزیزوں میں سے ایک ایسے شخص نے جس کی راست بازی پر مجھے دُشوک ہے مجھ سے بیان کیا کہ بعض اصحاب حدیث کو میں نے خواب میں دیکھا کہ دریافت کیا کہ خدا تعالیٰ نے تمہارے ساتھ کیا معاملہ کیا اس نے کہا کہ مجھ پر رحم کیا اور بخش دیا میں نے پوچھا کس صدمہ میں کہا کتابت حدیث کے وقت جہاں اسم مبارک آتا تھا میں صلی اللہ علیہ وسلم لکھ دیا کرتا تھا۔ ابو موسیٰ نے اپنی کتاب میں ایک جماعت اہل حدیث کا ذکر کیا ہے جن کو لوگوں نے خواب میں اچھی حالت میں دیکھا کہ ان سے فارغ البالی و خوشحالی کا سبب دریافت کیا تو انھوں نے اس کی وجہ کتابت حدیث میں اسم مبارک کے ساتھ صلی اللہ علیہ وسلم لکھنا بتائی۔ ابن سنان کہتے ہیں کہ میں نے عباس بن عمری و علی بن المدینی کو کہتے ہوئے سنا ہے کہ ہم سماع حدیث کے زمانے میں اسم مبارک کے ساتھ صلی اللہ علیہ وسلم لکھنا کبھی ترک نہیں کرتے تھے اگر اٹھنا عجلت کے سبب سے لکھنے کا موقع نہیں ملتا تھا تو کتاب میں اتنی جگہ چھوڑ دیتے تھے اور جب مجلس سماع سے فارغ ہو کر اپنے ٹھکانے پر پہنچتے تھے وہاں اطمینان سے ٹھیکر لکھ لیتے تھے۔

فصل - نیسواں موقع درود شریف پڑھنے کا تبلیغ علم و مواظبت و تعلیم مسائل کے وقت ہر جن کی ابتدا و انتہا و وزن درود شریف سے ہونا چاہیے۔ اس حدیث کی بنا پر جسے اسمعیل بن اسحق نے اپنی کتاب میں روایت کیا ہے۔

جفر بن برقان روایت کرتے ہیں کہ حضرت عمر بن عبد العزیز نے ایک فرمان اپنے زمانہ خلافت میں اس مضمون کا جاری فرمایا تھا کہ آج کل لوگوں نے آخرت کے کاموں سے اُنہی حاصل کرنے کا طریقہ اختیار کیا ہے جیسی جس طرح صلوات و صلوات صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے رخصیات و عیزوں میں ہنسی و ہنسی اسی طرح وہ اپنے خدو و لہر کے لیے اس کا استعمال کرتے ہیں

ثنا ابو بکر بن ابی شیبہ ثنا حسین بن علی و هو الجعفی عن جعفر بن برقان قال کتب عمر بن عبد العزیز اما بعد فان انا ساهن الناس و انما التمسوا الدنیا بعمل الاخر فان من انقص من احد ثوابه في الصلوة على خلقنا ثم و امرنا عدل صلا ثم على النبی صلی اللہ علیہ وسلم

فَذِ جَاءَتْ كِتَابِي هَذَا فَرَحَمَانُ تَكُونُ مَلَكًا
مَلَى الْبَيْتَيْنِ وَدَعَاؤُهُمْ لِلْمُسْلِمِينَ عَامَّةً وَدَعَا
مَاسُورِي خَلْقٍ -

جس وقت میرے فرمانِ تبارے پاس پہنچے ان کو حکم دیا کہ
دائیدہ ایسا کریں (صلوٰۃ صرف انبیاء علیہم السلام کے
لیے ہونا چاہیے باقی جملہ مسلمین کے لیے دعا اس کے سوا جو کچھ
ہے بالکل چھوڑ دیں۔

اس موقع پر درود شریف پڑھنا اس لیے بہتر سمجھا گیا ہے کہ یہ محل اس علم شریف کی تبلیغ کا ہے جو آپ کے کر
تشریف لائے تھے اور جس کی نشر و اشاعت و تلقین آپ نے امت کو فرمائی۔ انسانوں کے لیے اس سے
زیادہ افضل و اعظم نفع رساں اور کونسا عمل دین و دنیا کا ہو سکتا ہے اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے وَمَنْ حَسَنَ
قَوْلًا تَمُنْ دَعَا إِلَى اللَّهِ وَعَمَلٌ مَّالِحًا وَقَالَ انْتَبِهِ مِنَ الْمُسْلِمِينَ اور دوسرے مقام پر ارشاد ہے قُلْ هَذَا بَشِيرَةٌ
لِّمَنْ هُوَ لِلَّهِ عَلَى بَصِيرَةٍ اَنَا وَمَنْ اَتَّبَعْنِي اس آیت پاک میں خواہ عبارت مسلسل پڑھی جائے خواہ ادعوا
الی اللہ پر وقت کر کے علی بصیرۃ انا ومن ایتبعنی کو اس سے جدا کر دیا جائے دونوں صورتیں مفید مقصود
ہیں اور دونوں قول متلنا ہم اس لیے کہ موجودہ صورت میں فحوائے آیت ہر طرح یہ ہو گا کہ اللہ تعالیٰ نے
آپ کو اس امر سے لوگوں کے خبردار فرمادینے کا حکم دیا ہے کہ خدا کا پسندیدہ راستہ دعوت الی اللہ ہے
اور جو شخص یہ راستہ اختیار کرے گا وہ گویا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے راستہ پر چلنے والا ہے۔ اور
بحیرت پر قیام ہے یعنی ٹھیک راستہ پر چل رہا ہے اور آپ کا قیام ہے جس طرح خود حضور کا ٹھیک راستہ پر
ہونا یقینی ہے ویسے ہی حضور کے قیام کا بھی ٹھیک راستہ پر ہونا حتمی ہے۔ جو شخص بد بختی سے اس راستہ
پر نہیں چل رہا ہے وہ نہ بصیرت پر ہے اور نہ آپ کا قیام پس ظہر ہو کہ دعوت الی اللہ مسلمانین علیہم السلام
اور ان کے اتباع کا مشیورہ ہے اور یہ اتباع اپنے مسلمان کے خلفا ہیں باقی افراد امت ان کے قیام ہیں
یہ امر دعوت فی الحقیقت ایسا اہم بالشان امر ہے کہ خداوند کریم نے جس کی تبلیغ کا اپنے رسول اکرم صلی اللہ
علیہ وسلم کو حکم دیکر مخالفین سے آپ کی حفاظت و عصمت کی ذمہ داری اپنی ذات پاک پر لی ہے یہی حال
مسلمانین امت مرحومہ کا ہے کہ ان میں سے جو شخص جس قدر تندہی و اخلاص سے ادا مرد و نواہی کی جتنی
تبلیغ کرتا ہے خدا تعالیٰ اتنی ہی اس کی حفاظت و صیانت اس کے مخالفین و معاندین سے فرمانا
سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تبلیغ کا حکم دیا ہے اگرچہ وہ ایک آیت ہی کی تبلیغ کیوں نہ ہو اور
جو شخص آپ کے احکام کی تبلیغ کرے اس کے حق میں دعائے خیر فرمائی ہے فی الواقع یہ ایسا امر ہے جو میدان
کارزار میں دشمنان دین پر تیر رہا ہے سے کہیں زیادہ افضل و اعلیٰ ہے اس لیے کہ وہ تو اکثر افراد خلق کر سکتے
ہیں لیکن تبلیغ سنت انھیں ہرگز بد خلق و بہترین اشخاص کا کام ہے جو انبیاء علیہم السلام کے وارث اور

خلفاء ہیں ایسے ہی انخاص کی نسبت حضرت عمر بن الخطاب نے اپنے خطبے میں جس کا ذکر ابن ابی نعیم نے کتاب الحوادث والبدع میں کیا ہے یہ ارشاد فرمایا تھا۔

الحمد لله الذي اهتمن على العباد بان جعل في كل زمان فطرة من الرسل بقايا من اهل العلم يدعون من ضل الى الهدى ويصبرون منهم على الاذى ويحيون بكتاب الله اهل العمى كم من قتل لا بليس قد احيوه وصال قائم قد هدوا ذلوا وادماهم واهلهم دون هلكة العباد فما احسن اثرهم على الناس واتبعوا اثر الناس عليهم يقتلونهم في سالف الدهر والى يومنا هذا فما نسيهم ربك ولا كان ربك نسيا جعل فصصهم هدى واخبر حسن مقالهم فلا تقصر عنهم فانهم في منزلة رفيعة وان اصابتهم الوضعية هـ

سب تعریف اللہ تعالیٰ ہی کے لیے ثابت ہے جس نے اپنے بندوں پر احسان فرما کر ہر زمانہ فطرۃ میں (وہ زمانہ جو دو وقتوں کے بشت کے درمیان ہوتا ہے) کچھ اہل علم اس لیے باقی رہنے دئے ہیں کہ وہ مخلوق کو ہدایت کی دعوت کرتے رہیں اور اس کام میں حقوق سے جو تکلیفیں انھیں پہنچیں انکو برداشت کریں وہ اللہ کے احکام سننا کر مگر ہی کی موت سے حق کو نجات دیتے ہیں اور بہت سے ایسے لوگوں کو جن کے دل شیطان کے دام فریب میں پھنس کر رہ چکے تھے زندگی بخشنے ہیں۔ بہت سے گمراہوں کو انھیں نے ہدایت کے رستہ پر لگا دیا ہے اور اپنے جان و مال پر کھیل کر دوسروں کو ہلاکت سے بچایا ہے ہیں کیا اچھا سلوک ان کا لوگوں کے ساتھ ہے اور کتنا بڑا سلوک لوگوں کا ان سے ہے جو ایک مدت سے آجک ان کے ساتھ کیے جاتے ہیں۔ لیکن خدا نے ان کو نہیں بھولایا ہے اور بھولنا تو خدا کی عادت ہی نہیں ہے ان کے واقعات ہمارے لیے ہدایت و بصیرت کا سبب بنائے ہیں اور ان کے حسن مقال سے ہر کوئی مطلع فرمایا ہے ان کے کارنامے فراموش نہ کرنا چاہئیں اگرچہ مخلوق کی جانب سے ان کی کسی ہی نئے عزتی ہرئی ہر یکس ان کے درجات بہت بڑے ہیں۔

عبداللہ بن مسعود نے فرمایا ہے کہ اسلام میں جب کبھی کوئی بدعت ظاہر ہوگی اللہ تعالیٰ اپنے اولیاء میں سے ایک نہ ایک ولی اس کے شانے کے لیے پیدا کر دیگا۔ ایسے لوگوں کی ذات مفتحات میں سے سمجھنا چاہیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو نصیحت اس بارے میں حضرت علی و معاذ رضی اللہ عنہما کو فرمائی تھی

کہ لان یھدی اللہ بک رجلاً واحداً خیر لک من عمر النحر و نھری کوشش سے اگر ایک انسان کو ہدایت حاصل ہو تو تمھارے لیے اس سے کہیں بہتر ہے کہ تمھیں جنت سے عہد سواری کے گھسے لوجیوں، یاد رکھنے کے قابل، حسبے ایک موقع پر آپ نے اپنی دو انگلیاں ملا کر ارشاد فرمایا کہ جو شخص میری کسی سنت کو زندہ کرے گا میں اور وہ جنت میں اس طرح ساتھ ساتھ ہونگے۔ ایک مرتبہ یہ ارشاد فرمایا کہ جو کوئی کسی انسان کو ہدایت کا راستہ دکھائے اور وہ انسان اس پر عامل رہے تو قیامت تک ہدایت کرنے والے کو عمل کرنے والے کی برابر ثواب حاصل ہوتا رہتا ہے۔ پس جبکہ تبلیغ علم کی بدولت مبلغین کو ایسی بڑی بڑی نعمتیں حاصل ہوتی ہیں تو ان پر بھی واجب ہے کہ تبلیغ علم کے وقت سلسلہ کلام کی ابتدا خدا کے تعالیٰ کی حمد و ثنا اور اس کے اوترا ف و حدائیت سے کریں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر بھی درود شریف پڑھ کر آپ کی تجیہ و توصیف سے طلب اللسان ہوں اور جب ختم کلام کریں تو اس کا فاتحہ بھی درود شریف پر ہو۔ وصلى الله على نبينا الكريم وعلى آله وازواجه وذريته وآمناً المدة الى صراط المستقيم وسلم تسليماً كثيراً۔

فصل چوبیسواں موقع درود شریف پڑھنے کا صبح اور شام کے وقت ہے۔۔۔ خبرانی کی اس روایت کے مطابق۔

شاخص بن عمر الصلاح تا یزید بن عبد ربہ جسی
تتابعہ بن الولید حدیثی ابراہیم بن محمد بن
زیاد کلا لہائی قال سمعت خالد بن سعد ان
یحدث عن ابی الدرداء قال قال رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم من صلی علی حین یصوم
عشر اوجین یکس عشر اذ لکنہ شفاعتی
یوم القیامۃ۔

ابو موسیٰ مینے کہا ہے کہ اس حدیث کو بقیہ سے بہت آدمیوں نے روایت کیا ہے یہ یزید بن عبد ربہ چونکہ حمص میں کینہہ جرجس کے قریب رہتے تھے لوگ ان کو جرجسی کہنے لگے۔

فصل چوبیسواں موقع درود شریف پڑھنے کا کسی گناہ سے معافی چاہنے کے لیے ہے۔ اس باب میں ایک حدیث حضرت انس رضی اللہ عنہ کی بحوالہ کتاب الصلوٰۃ ابن ابی عاصم پہلے گزر چکی ہے جس کا متن یہ ہے صلوٰۃ علی فان الصلوٰۃ علی کفارة لکھ دوسری روایت اسی کتاب کی یہ ہے۔

ثنا محمد بن اشکاب ثنا بونس بن محمد ثنا الفضل
ابو کابل رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

بن عطاء عن الفضل بن شعیب عن ابی منظور
عن ابن معاذ عن ابی الکاهل قال قال رسول الله
صلی الله علیه وسلم یا ابا کاهل من صلی علی
کل یوم ثلاث مرات وکل لیلة ثلاث مرات
حیا وشفوا لی کان حقاً علی الله ان ینضر له
ذو یه ثلاث اللیلة وذلک الیوم -

پتیری حدیث یہ ہے جسے ابوالشیخ نے کتاب الصلوٰۃ میں روایت کیا ہے۔ (یہ حدیث معہ زیادت
کے قاضی اسمعیل کی روایت سے پہلے باب میں گزر چکی ہے)

ثنا عبد الله بن محمد بن نصر ثنا اسمعیل بن
یزید قال ثنا الحسين بن حفص ثنا ابراهیم
بن طهمان عن لیث بن ابی سلیم عن قاض
بن کعب المدنی عن ابی هريرة قال قال
رسول الله صلی الله علیه وسلم صلوا علی
فان الصلوٰۃ علی ذکوة لکم

اس حدیث کو ابن ابی شیبہ نے اس سند سے روایت کیا ہے عن ابن فضیل عن لیث عن کعب عن
ابی هريرة اس سند سے ظاہر ہے کہ لیث کو خود کعب سے بلا واسطہ تافع سماع حاصل ہے اور ممکن ہے
کہ دونوں سے ہو، زکوٰۃ سے مال پاک ہوتا ہے اور اس میں بالیدگی و برکت پیدا ہوتی ہے اور حضرت
انس رضی کی حدیث سے جس سے فصل کی ابتدا ہوئی ہے صلوٰۃ کا کفارۃ ذنوب ہونا ثابت ہے جب
ان دونوں حدیثوں پر مجموعی طور سے نظر ڈالی جائے تو ظاہر ہوتا ہے کہ درود شریف پڑھنے سے لغوس کو
خصائل و ذیلہ سے نجات حاصل ہو کر طہارت کامل نصیب ہوتی ہے اور وہ طہارت ہمیشہ ترقی پذیر
رہ کر کمالات و فضائل انسانی میں اضافہ کرتی رہتی ہے اور یہی کمال نفس کی غایت ہے نتیجہ کلام یہ کہ
چاہیے کہ نفس کو بغیر درود صلوٰۃ کے مرتبہ کمال حاصل نہیں ہو سکتا جس کے حصول کا یہ بہترین طریقہ ہے اس
لیے کہ یہ آپ کے لوازم محبت و متابعت و تقیم علی ماسواہ سے ہے۔

فصل چھ بیسواں موقع درود شریف پڑھنے کا فرق و فاقہ میں مبتلا ہونے کے وقت ہے یا جبکہ مبتلا
ہونے کا دور ہو۔ ابو نعیم کی روایت ہے۔

کمال نفس بے درود صلوٰۃ ناممکن ہے

تہ عبد اللہ بن محمد بن حضرت محمد بن الحسن بن
 سمانہ بن الوثیم بن طاہر بن خلیفہ بن جابر بن
 حمزہ بن سواثی بن ابیہ مال کتا عند البیہ صلی اللہ
 علیہ وسلم اذ جاءہ رجل فقال یا رسول اللہ
 ما قریب الی اعمال الی اللہ عز وجل قال صدق
 الحدیث واداء الامانة قلت یا رسول اللہ
 زدنا قال صلوة اللیل وصوم المحرم قلت یا
 رسول اللہ زدنا قال کثرة الذکر و الصلوة علی
 نبیہ العقر قلت یا رسول اللہ زدنا قال من ام
 فرما فلیخفف فان فہم الکبیر والعلیل والضعیف
 وذوالجملہ -

جو بڑے موسوی ہیں باب سے روایت کرتے ہیں کہ ہم
 لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور میں حاضر تھے
 کہ ایک شخص نے آکر رہنمائی کیا یا رسول اللہ کون عمل ہے
 زیادہ قریب ہے ربی قریب کا باعث ہے آپ نے فرمایا
 حج بوسا اور امانت ادا کرنا میں نے عرض کیا یا رسول اللہ
 اس جو ب و تصریح میں اور کچھ اضافہ دینی آپ نے
 فرمایا کہ رات کی نماز و تہجد اور گرمیوں کے روزے میں نے
 بھر بھر کیا کہ اور کچھ زیادہ فرمائیے آپ نے فرمایا کہ کثرت
 ذکر اور محسوس و پڑھنا ذکر کو مٹا دینا ہے میں نے پھر عرض کیا
 کہ اور کچھ زیادہ فرمائیے رستاد ہو کہ جب کوئی شخص کسی عمت
 کا نام ناز ہو تو اسے قرآن و حیرہ میں تخفیف نہ نظر رہے
 اس سے کہ جماعت میں بیمار ہو جائے ضعیف عاجز و سب
 ہی قسم کے آدمی ہوتے ہیں -

فصل ستائیاں موقع درود شریف پڑھنے کا خطبہ نکاح کے وقت ہے - اس باب میں حضرت
 یہ ایک اثر ملا ہے جسے سمیع بن زیاد نے روایت کیا ہے -

عن جابر عن الضمک عن ابن عباس رضی اللہ عنہما فی قولہ
 ان اللہ و ملائکہ یصنون علی النبی لایہ - ان اللہ
 یبیت علی نبیکم ویغفر لہ و امر الملائکہ بالاستغفار
 لہ یا ایہا الذین آمنوا صلو علیہ وسلموا تسلیما
 انمو علیہ فی صلوکم و فی مساجدکم و فی کل
 موطن و فی خطبہ اساء فلا تنسوا ۵

نماز - و بیت ان اللہ و ملائکہ یصنون کی تفسیر ابن عباس
 سے اس طرح روایت کرتے ہیں کہ اس فقرہ کے یہ معنی ہیں
 کہ اللہ تعالیٰ تمہارے پیغمبر علیہ السلام کی نماز فرماتا ہے اور
 معجز کرتا ہے اور اپنے فرشتوں کو آپ کے لیے استغفار
 کا حکم دیتا ہے اور یہ ایہا الذین آمنوا صلو علیہ وسلموا تسلیما کے
 یہ معنی ہیں کہ ہم سے ایمان والوں ان کی نماز کو اپنی نمازوں
 میں اپنی مسجدوں میں اور ہر جگہ پر اور نکاح کے خطبوں میں
 کہیں آپ کو نہ بھولنا چاہیے -

فصل = اٹھ یسوان موقع درود شریف پڑھنے کا چھینکنے کے وقت ہے۔ طبرانی کی روایت ہے۔

ثنا محمد بن عبد اللہ الحضرمی ثنا سہل بن صالح
لا نطأ کی ثنا الولید بن مسلم ثنا سعید بن
عبد العزیز عن سلیمان بن موسیٰ عن ناقر
قال رايت ابن عمر رفا وقد عطس رجل الى
جنبه فقال الحمد لله والسلام على رسول الله
فقال بن عمر وانا قول السلام على رسول
الله ولكن ليس هكذا امرنا رسول الله صلى الله
عليه وسلم ان نقول اذا عطسنا الحمد لله

على كل حال ۵

طبرانی کہتے ہیں کہ یہ حدیث ولید کے سوا کسی اور راوی نے سعید سے روایت نہیں کی ہے۔ سہل اس
روایت میں منفرد ہیں۔ لیکن ترمذی نے اس کو دوسری طریقہ سے روایت کیا ہے وہ ہذا ۱۰

ترجمہ تریب تریب وہی ہے جو پہلی حدیث کے تحت میں
لکھا گیا اس میں آہرنا ہے اور اس میں قلنا جس کے معنی
ہم کو تعلیم فرمایا۔ ہیں۔

عن حمید بن مسعدة ثنا زياد بن الربيع ثنا
حضري مولى آل الجارود عن ناقران رجلاً
عطس الى جنب ابن عمر فقال الحمد لله
والسلام على رسول الله قال ابن عمر وانا
اقول الحمد لله والسلام على رسول الله وليس
هكذا علمنا رسول الله صلى الله عليه وسلم
قلنا ان نقول الحمد لله على كل حال۔

ترمذی رحمہ نے اس حدیث کو غریب کہہ کر لکھا ہے کہ سوائے زیاد ابن ربیع کے کسی دوسرے واسطے سے
ہم کو اس حدیث کا علم حاصل نہیں ہوا ہے۔ ابو موسیٰ مدینی نے لکھا ہے کہ یہ حدیث نافع سے دوسرے
طریقہ پر بھی روایت کی گئی ہے پھر بطریق عبد اللہ بن احمد اس طور پر روایت کیا ہے۔

نافع روایت کرتے ہیں کہ ابن عمر رفا کی صحبت میں
ایک شخص چھینکا انہوں نے اس سے کہا کہ تو نے خدا کی
حد کے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر درود

ثنا عباد بن زیاد کلاسی ثنا زهير عن ابی
اسحق عن ناقر قال عطس رجل عند ابن
عمر فقال له ابن عمر لقد غللت هلا حیث

عن الله تعالى صليت على النبي صلى الله عليه
 نہ پڑھنے میں مجھ کیا۔

وسلمہ

ایک جماعت کا جن میں سے ابو موسیٰ مدینی بھی ہیں یہی مذہب ہے کہ چھینک آنے کے وقت درود شریف پڑھنا چاہیے لیکن دوسرا فریق اس کا انکار کر کے کہتا ہے کہ چھینک آنے پر صرف الحمد للہ کہنے کا حکم ہے اس کے سوا کوئی اور بات مشروع نہیں ہے اگرچہ درود شریف کا ورد افضل اعمال ہے مگر ہمارا کاموقع محل ہے ایک عمل دوسرے کی جگہ کا نام نہیں ہو سکتا۔ یہی سبب ہے کہ درود شریف باوجود افضل اعمال ہونے کے رکوع و سجود و قیام و اعتدال وغیرہ میں مشروع نہیں ہے۔ اور یہ فریق یہ حدیث ثبوت میں پیش کرتا ہے۔ عن ابی بنی صلی اللہ علیہ وسلم لا تدن کرؤنی عند ثلاث عند تسمية الطعام وعند الذبح وعند العطاس (نہیں موقعوں پر یعنی کھانا کھانے کے لیے بسم اللہ کہنے اور ذبح کرنے اور چھینکنے کے وقت میرا ذکر نہ کرو) لیکن یہ حدیث صحیح نہیں ہے اس لیے کہ اس کی سند یہ ہے حد ثنا سلیمان بن عیسیٰ الجوزی عن عبد اللہ بن زید الحمیری عن عذیر عن ابی بنی صلی اللہ علیہ وسلم اور اس سند میں تین عقیبتیں ہیں۔ پہلی یہ کہ سلیمان بن عیسیٰ اس میں منفرد ہیں جن کی نسبت بہت سی لکھتے ہیں کہ وہ وضو میں حدیث میں شمار کیے جاتے ہیں دوسری یہ کہ عبدالرحیم ضعیف ہیں تیسری یہ کہ حدیث منقطع ہے۔ بہت سی روایتیں ہیں کہ چھینکنے کے وقت درود شریف پڑھنے کے بارے میں ہم کو حدیث پہنچی ہے (گو یا اس کے مقابلے میں یہ حدیث بوجہ علل قابل پیش رفت نہیں) پھر وہی پہلا اثر انہوں نے اس سند سے روایت کیا ہے اخبارنا ابو طاہر النقیہ انا ابو عبد اللہ الصغار ثنا عبد اللہ بن احمد ثنا عباد بن زیاد =

فصل۔ اُنیسواں موقع درود شریف پڑھنے کا وضو سے فارغ ہونے کے بعد ہے۔

ابو اسحاق اپنی کتاب میں روایت کرتے ہیں۔

عبد اللہ رحمہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ

ثنا محمد بن عبد الرحیم ابن شیبہ ثنا اسحق

علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے جب تم میں سے کوئی

بن ابی اسحاق ثنا محمد بن جابر عن الامام

شخص وضو سے فارغ ہو تو اشد ان لا اله الا اللہ وان محمد

عن ابی وائل عن عبد اللہ قال قال رسول

عبدہ درود کہو مجھ پر درود شریف پڑھے جس وقت یہ

صلی اللہ علیہ وسلم اذا فرغ احدكم

کہیگا اس پر رحمت کے دروازے کھول دے جائیں گے۔

من الطهور فليقل اشهد ان لا اله الا

اللہ وان محمد عبده ورسوله ثم ليصل على

فاذا قال ذلك ففتح له ابواب الرحمة

یہ حدیث وضو کے بعد کلمہ شہادت پڑھنے کے باب میں مشہور حدیث ہے جو کئی طریق پر عمر بن الخطاب و عتبہ بن عامر و ثوبان و انس رضی اللہ عنہم سے روایت کی گئی ہے مگر ان طریقوں میں سے کسی طریقہ میں یہ جملہ آخر و رد پڑھنے کی نسبت مذکور نہیں ہے۔ البتہ ابن ابی عاصم نے اس بارے میں یہ حدیث روایت کی ہے۔

ثنا دھیم ثنا ابن ابی قحیلۃ ثنا عبد المہیمن بن عیاش بن سہل بن سعد عن ابیہ عن جدہ یرفعہ لا وضوء لمن لم یصل علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم

سعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان بیان کر کے روایت کرتے ہیں کہ جو شخص وضو کر کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر رد و رد پڑھے اس کا وضو نہیں ہوتا۔

یہ حدیث پہلے لکھی جا چکی ہے لیکن اس کی سند میں عبد المہیمن راوی ناقابل احتجاج ہیں واللہ اعلم۔
فصل تیسواں موقع ورود شریف پڑھنے کا گھر میں داخل ہوتے کے وقت ہے۔ حافظ ابو موسیٰ مدینی نے اس موقع کا ذکر کر کے یہ حدیث استدلالاً روایت کی ہے۔

حد ثنا ابو الصالح بن المہلب عن ابی بکر بن عمران حدثنی محمد بن العباس بن الولید حدثنی عمر بن سعد ثنا ابن ابی ذئب حدثنی محمد بن عجلان عن ابی الحازم عن سہل بن سعد قال جاء رجل الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فشکا الیہ الفقر وضیق العیش او المعاش فقال له رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا دخلت منزلك فسلم الى کان فیہ احد او لم یکن فیہ احد ثم سلم علی واقرأ قل هو اللہ احد صرۃ واحدا ففعل الرجل فلو راہ اللہ علیہ الرزق حتی افاد علی جیرانہ وقرباتہ۔

سہل بن سعد سے روایت ہے کہ ایک شخص نے آکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اپنے فقر و تنگی معاش کی شکایت کی آپ نے فرمایا کہ جب تو اپنے گھر میں داخل ہو تو خواہ وہاں کوئی ہو یا نہ ہو۔ السلام علیکم کہو پھر سلام پڑھ اس کے بعد ایک مرتبہ قل ہو اللہ احد پڑھ لے چنانچہ اس نے ایسا ہی کیا۔ اس ورود کی برکت سے خدا کے فضل نے اس پر اس قدر رزق کی افراط کی کہ اس نے اپنے ہر محلہ و قرابت داروں تک کو اس سے فائدہ پہنچایا۔

فصل۔ اکتیسواں موقع ورود شریف پڑھنے کا حدیث ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے موافق جسے مسلم نے روایت کیا ہے کسی موقع پر اللہ تعالیٰ کے ذکر کے لیے لوگوں کے جمع ہوتے کے وقت ہے یہ حدیث

ان لله سيادة من الملكة اذا امروا بخلق الذكور من غير عروتی ہے پہلے باب میں بیان کر دی گئی ہے
مسلم بن ابراہیم کشی نے اس کو اس سند سے روایت کیا ہے ثنا عبد السلام بن عجلان ثنا ابو عثمان النهدي
عن ابی هريرة ر. خ.

فصل = تین سو اٹھ موقع درود شریف پڑھنے کا اس وقت ہے جبکہ انسان کوئی بات یا شے بھول جائے
اور وہ اس کو یاد نہ آتی ہو۔ ابو موسیٰ مدینی نے اس موقع کا ذکر کر کے یہ حدیث اس باب میں بطریق محمد
بن قتیبہ مروزی روایت کی ہے۔

ثنا سعدان بن عبد الله بن سعيد المروزي ثنا
عبيد الله بن عبد الله العتكي ابنا انس بن مالك
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا
نسيتم شئاً فاضلوا عليّ تذكروا ان شاء الله.

انس ابن مالک روئے خبر دی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا جب تم کوئی چیز بھول جاؤ تو بھیر
درود پڑھو خدا نے چاہا تو وہ پہلی ہوئی شے تم کو یاد آجائیگی۔

اس کے بعد لکھا ہے کہ کتاب المحفوظ والنسيان میں ہم نے اس حدیث کو دوسری سند سے روایت کیا ہے۔

فصل = تین سو اٹھ موقع درود شریف پڑھنے کا کوئی حاجت پیش آنے کے وقت ہے۔ جیسا کہ
حافظ احمد بن موسیٰ روحی اس روایت سے ثابت ہے۔

ثنا عبد الرحيم بن محمد بن مسلم قال عبد الله
بن احمد بن محمد بن اسيد ثنا اسمعيل بن يزيد
ثنا ابراهيم ابن الاشعث الخراساني ثنا عبد الله
بن سنان بن عقبة بن ابی عائشة المدني عن
ابی سهل بن مالك عن جابر بن عبد الله قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى
على مائة صلوة حين يصلي الصبح قبل ان يتكلم
فرضي الله له مائة حاجة عجل له منها ثلاثين حاجة
واخر له سبعين وفي المغرب مثل ذلك قالوا
وكيف الصلوة عليك يا رسول الله قال ان الله
وملائكته يصلون على النبي يا ايها الذين آمنوا
صلوا عليه وسلموا تسليماً اللهم صل عليه

جابر بن عبد اللہ روئے ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جو شخص صبح کی نماز کے بعد بات
چیت کرنے سے پہلے پھر سو مرتبہ درود پڑھیں گا خدا اس کی
تو حاجتیں پوری کرے گا تیس دنیا میں اور ستر آخرت میں
اور نماز مغرب کے بعد بھی ایسا ہی کرے صحابہ نے عرض کیا
آپ پر کس طرح درود پڑھا جائے فرمایا ان اللہ وملائکته يصلون
على النبي يا ايها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليماً
یہاں تک کہ تم کی دعا پوری ہو جائے۔

حقی قد مایہ ۵

ابراہیم بن خثیم نے اس باب میں یہ حدیث ثواب کی ہے۔

ابن مسعود سے روایت ہے کہ کسی روئے حاجت کے لیے
تم خدا سے دعا کا قصد کرو تو پہلے خدا کی حمد و ثنا اس کی شان
کے موافق کرو پھر درود پڑھ کر دعا مانگو امید ہے کہ تماری حاجت
پوری ہو جائے۔

ثنا اسمعیل بن خدیج ابن معاویہ عن ابی اسحق
عن ابی عبیدہ عن ابن مسعود قال اذا
اردت ان تسأل حاجۃ فابدأ بعبداللہ حسنا
والتحمد والثناء علی اللہ عزوجل بما ہوا اھلہ
ثم صل علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم ثم
ادع بعد فان ذلک آخری ان تصیب حاجتک

راہیک حدیث عبداللہ بن ابی ادنیٰ رحمہ کی اسی عنوان کے متعلق بروایت ترمذی رو پہلے باب میں مذکور
ہو چکی ہے جس کا متن ان الفاظ سے شروع ہوتا ہے قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من
کان لہ حاجۃ الی اللہ افا لی احد من بنی آدم فلیتوضا لہ اسی حدیث کو مصنف رحمہ نے بروایت
طبرانی اس سند سے ثنا سہل بن موسیٰ ثنا زید بن السعت ثنا عبد الوہاب بن عطاء ثنا فائد بن اور
ثنا عبد اللہ بن ابی ادنیٰ قال خرج علینا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال من کان لہ حاجۃ
الی اللہ عزوجل فلیتوضا لہ یہاں نقل فرمایا ہے چونکہ باقی عبارت حدیث وہی ہے جو پہلے گزر چکی
ہے بخیاں تکرار لا حاصل اس اشارہ پر اقتصار کیا جاتا ہے (حافظ ابن مندہ نے جابر رحمہ کی حدیث کو ان
الفاظ اور اس سند سے روایت کیا ہے ثنا عبد الصمد العاصمی انا ابراہیم بن احمد المستملی ثنا محمد
بن دستویہ ثنا سہل بن سیدویہ ثنا محمد بن عبید ثنا عباس بن بکار ثنا ابو بکر الھزلی ثنا محمد بن المنکدر
عن جابر قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من صل علی کل یوم مائۃ مرتبۃ قضی اللہ لہ حاجتہ
حاجۃ سبعین منها لاخرتہ وثلاثین منها لدینا ہر ترجمہ وہی ہے جو پہلی روایت کے تحت میں گزرا صرف
یہ فرق ہے کہ اس میں صبح و شام و روز و رات پڑھنے کا ذکر ہے اور اس میں اس کی جگہ دن میں تین مرتبہ پڑھنے کا ذکر
ہے (حافظ ابو موسیٰ نے کہا ہے یہ حدیث حسن ہے۔ اور اس بارے میں فضالہ بن عبیدہ و ابی بن کعب کی
حدیثیں پہلے گزر چکی ہیں۔

فصل ۲۰ چوتھی سو اسی موقع درود شریف پڑھنے کا طین اذن (ایک مرض کا نام ہے جسے کان کا بولنا
کہتے ہیں) کے وقت ہے۔ اس باب میں ابو رافع رحمہ کی حدیث بروایت محمد بن عبد اللہ بن
ابی رافع عن ابیہ عن جده پہلے باب میں گزر چکی ہے۔ حافظ ابو موسیٰ وغیرہ نے اس حدیث کو ضبط کیا ہے

اور ابن ابی مہم نے اپنی کتاب میں اس سند سے روایت کیا ہے: ثنا ابو الربیع قال ثنا حاک بن عمار
قال ثنا محمد بن عبد اللہ عن ابی رافع عن اخیه عبد اللہ عن امیہ عن جدہ اس روایت میں باب
اول کی روایات سے علاوہ اختلافات سند کے یہ فرق ہے کہ اس کا آخری جملہ فلیصل علی و یقبل
ذکر اللہ بخیر من ذکرنی + ہے اور اس کی دوسری روایت کے آخری الفاظ ذکر اللہ من ذکرنی بخیر ہیں
و پہلے جملہ کے یہ سننے ہیں خدا خیر کے ساتھ اسے یاد کرے جس نے مجھے یاد کیا ہے اور دوسرے کے یہ ہیں خدا اسے یاد کرے جس
نے مجھے خیر کے ساتھ یاد کیا ہے

فصل پتیسواں موقع درود شریف پڑھنے کا نماز پنجگانہ کے بعد ہے حافظ ابو موسیٰ وغیرہ نے اس موقع
پر درود کے ورد کا ذکر کر کے سوائے اس حکایت کے کوئی حدیث یا اثر نقل نہیں کیا ہے اس حکایت کو
ابو موسیٰ مدینی بطریق محمد الغنی بن سعید یوں روایت کرتے ہیں۔

قال سمعت اسمعیل بن احمد بن اسمعیل المحاسب
قال اخبرنی ابو بکر محمد بن عمر قال کنت عند
ابی بکر بن مجاهد فجاء الشبلی فقام الیہ ابو بکر
بن مجاهد فعانقہ و قبل بین عینیہ فقلت
لہ یا سیدی تفعل هذا بالشبلی وانت وجمیر
من بیخدا یدیتصور انه یجنون فقال لی فعلت
به کما رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
فعل به وذلک انی رأیت رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم فی المنام وقد قبل الشبلی فقام
الیہ و قبل بین عینیہ فقلت یا رسول اللہ
أتفعل هذا بالشبلی فقال هذا یقرأ بعد
صلواتہ لقد جاءکم رسول من انفسکم الی
آخرها ویتبعها بالصلوة علی و فی رواۃ انه
لم یصل صلوة فریضة الا و یقرأ و خلفها بعد
جاءکم رسول من انفسکم الی آخر السورة
و یقول ثلاث مرات صلی اللہ علیک یا محمد

ابو بکر محمد بن عمر نے خبر دی ہے کہ میں ایک دن ابو بکر بن
مجاہد کے پاس بیٹھا ہوا تھا تنہا میں وہاں شبلی رو آ گئے
ابو بکر نے اٹھ کر ان سے معانقہ کیا اور پیشانی چرمی میں نے
دستچوب ہو کر کہا کہ یا سیدی آپ شبلی کے ساتھ بس
برتاؤ کرتے ہیں حالانکہ آپ خود و تمام بغداد والے
ان کو مہنون خیال کرتے ہیں انھوں نے کہا کہ جیسا ان کے
ساتھ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو برتاؤ
کرتے ہوئے دیکھا ہے وہی ہی کرتا ہوں اسکی حقیقت
یہ ہے کہ ایک روز خواب میں میں نے رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کو دیکھا کہ شبلی حضور کی خدمت میں حاضر ہوئے
ہیں اور حضور نے اٹھ کر ان کی پیشانی چرمی میں نے عرض
کیا یا رسول اللہ آپ شبلی کے ساتھ ایسا سلوک فرماتے
ہیں تو آپ نے فرمایا ہاں یہ نماز کے بعد لقد جاءکم رسول
من انفسکم آخر تک پڑھ کر مجھ پر درود پڑھا کرتا ہے۔ اور
ایک روایت میں ہے کہ اس نے کوئی فرض نماز
نہیں پڑھی جس کے بعد یہ آیتیں آخر سورۃ تک پڑھ کر

یعنی آپ اور
الہو واقع کی
روایت ہے

قال فلا دخل قبله سالتہ عما یذکر بعد الصلوۃ

فذلک مثلہ ۵

تین بار صلی اللہ علیک یا محمد نہ کہا ہو۔ یہ خواب دیکھنے کے بعد میں نے شبلی سے دریافت کیا کہ تم بعد نماز کیا ذکر کیا کرتے ہو تو انھوں نے وہی بات بیان کی جو میں نے خواب میں دیکھی تھی۔

اس حکایت کا حقیقہ حرف بحرف صحیح ہوتا مسلم لیکن اصول شرعی کو مطابق کوئی ور کسی کی خواب احکام شرعی کی بنیاد کبھی نہیں ہو سکتی جس سے کسی مسئلے کا استنباط کیا جائے۔

فصل چھتیسواں موقع درود شریف پڑھنے کا جائزوں کے ذریعہ کرتے وقت ہے۔ ایہ دین و علمائے ملت کا اس مسئلے میں اختلاف ہے امام شافعی اس کو مستحب کہہ فرماتے ہیں کہ اگرچہ ذبیحہ پر صرف تسمیہ یعنی بسم اللہ واللہ اکبر کہنا کافی ہے لیکن اس کے بعد اگر خدا کا کچھ اور ذکر بھی کیا جائے تو بہتر ہوگا۔ میرے نزدیک تسمیہ کے ساتھ اگر صلی اللہ علی رسول اللہ کہا جائے تو کوئی مضائقہ نہیں ہے بلکہ میں اس امر کو پسند کرتا ہوں اور صرف اسی موقع پر نہیں بلکہ ہر حالت میں جہاں تک ممکن ہو مجھے درود شریف کی کثرت و پسند ہے۔ اس لیے کہ درود شریف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر پڑھنا و حقیقت ایمان باللہ اور خدا کی عبادت ہے جس پر انشاء اللہ اجر ملنے کی امید ہے عبد الرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ نے ذکر کیا ہے کہ میں (کسی سفر میں) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ تھا مگر آپ مجھ سے کچھ آگے بڑھ گئے تھے جب میں قریب پہنچا تو آپ کو سجدے میں مشغول پا کر میں دیر تک کھڑا ہوا انتظار کرتا رہا چونکہ سجدہ بہت طویل تھا زیادہ دیر کے بعد آپ نے سر اٹھایا میں نے عرض کیا کہ اس طویل سجدہ سے مجھے شبہ ہوتا تھا کہ کہیں خدائے تعالیٰ نے روح پاک قبض نہ فرمائی ہو آپ نے ارشاد فرمایا کہ اے عبد الرحمن میں جب یہاں پہنچا تو جبرائیل نے مجھ سے ملکر اللہ تعالیٰ کی جانب سے یہ مژدہ سنایا کہ جو شخص تم پر ایک بار صلوٰۃ پڑھے گا میں اس پر دس بار صلوٰۃ نازل کروں گا اس خوشخبری کے شکر یہ میں میں سے یہ سجدہ کیا تھا۔ دوسری جگہ آپ سے ارشاد فرمایا ہے کہ جو شخص مجھ پر درود پڑھنا بھول گیا اس نے جنت کا راستہ بھٹا دیا۔ اس کے علاوہ اپنے دعوے کے ثبوت میں امام موصوف نے بہت سی دلیلیں بیان فرمائی ہیں۔ لیکن دوسرے لوگ جن میں اصحاب امام ابو حنیفہ رحمہ بھی شامل ہیں۔ اس موقع پر درود شریف کا پڑھنا مکروہ خیال کرتے ہیں۔ صاحب محیط نے اس کراہت کی تصریح کی ہے اور یہ وجہ بتائی ہے کہ اس موقع پر درود و دس اہل غیر اللہ (خدا کے سوا دوسرے کے نام پر نامزد کرنا) کا منطقتہ پیدا ہوتا ہے۔ اصحاب امام احمد رحمہ بھی اس مسئلے میں باہم مختلف ہیں قاضی اور ان کے شاگردوں نے مکروہ سمجھا ہے اور دس اہل

کراہت

میں ابو الخطاب نے اس کراہت کا ذکر کیا ہے۔ ابن شاذان امام شافعی کی طرح مسح بتاتے ہیں مگر وہ سمجھنے والے
کا استدلال معاذ بن جبل رضی کی اس حدیث سے ہے جسے ابو محمد قتال نے اپنی سند سے روایت کیا ہے۔
عن ابی صلی اللہ علیہ وسلم انه قال موطنان لا حظ لی فیہما عند الطاس والذبح رسول اللہ صلی اللہ علیہ
علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے دو موقوفوں پر میرا ذکر درست نہیں جھینکنے اور ذبح کرنے کے وقت اور سلیمان بن عیسیٰ
سجری کی روایت بھی جس پر قبل ازیں بحث ہو چکی ہے اپنی تائید میں پیش کرتے ہیں مگر وہ حدیث صحیح
نہیں ہے۔

فصل = یثیسواں موقع درود شریف پڑھنے کا نماز میں بحالت قراۃ اس وقت ہے جبکہ
کسی آیت میں آپ کا ذکر یا نام ہو یا آیت یا ایہا الذین آمنوا پڑھے۔ ہمارے اصحاب و اصحاب حدیث یا
حنابلہ نے اور ان کے سوا دوسرے علمائے بھی کہا ہے کہ اگر ایسا موقع پیش آئے تو حالت قراۃ میں
وقف کر کے درود شریف پڑھ لینا چاہیے۔ اسمعیل بن اسحاق نے اس باب میں یہ اثر روایت کیا ہے۔

حدیثنا محمد بن ابی بکر ثنا بشر بن منصور عن
ہشام عن الحسن قال اذا امر بالصلاة علی بنی
صلی اللہ علیہ وسلم فلیقف و لیصل علیہ
فی التطوع =
حسن و دہری سے روایت ہے کہ اگر نماز نفل میں آیت
یا ایہا الذین آمنوا پڑھ کر کے کوئی چیز پڑھے تو چاہیے
کہ ٹھیکر آپ درود پڑھ لے تو نفل میں

امام احمد و کا مذہب منصوص بھی یہی ہے کہ جب کسی ایسی آیت کی قراۃ نماز نفل میں کرے جس میں آپ کا
ذکر ہو تو وقف کر کے درود پڑھ لینا چاہیے۔

فصل = اڑیسواں موقع درود شریف پڑھنے کا صدقہ کے عوض میں ہے۔ ایسے شخص کے
لیے جو صدقہ دینے کی قابلیت نہیں رکھتا اور صدقہ دینا چاہتا ہے درود شریف کا پڑھنا قائم مقام
صدقہ کا ہو جاتا ہے۔ ابن وہب نے اس باب میں یہ حدیث روایت کی ہے۔

عن عمر و بن الحارث عن داج بن السهم عن
ابی الحیثم عن ابی سعید رغب قال قال رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم ایما رجل لم یکن عندہ
صدقة فلیقل فی دعائہ اللہم صل علی محمد
عبدک و رسولک و صل علی المؤمنین و المؤمنات
و المسلمین و المسلمات فانہا لہ زکوة۔
ابو سعید رغب سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ جس شخص میں صدقہ دینے کی
گنجائش نہ ہو (اور وہ صدقہ دینا چاہے) تو یہ دعا مانگے
اللہم صل علی محمد عبدک و رسولک و صل علی المؤمنین و المؤمنات
و المسلمین و المسلمات جو اس کے لیے زکوٰۃ کے حکم میں ہے۔

یہ حدیث ابن وہب سے ان کے بھتیجے اور ہارون بن معروف نے روایت کی ہے۔

فصل - اتنا لیسواں موقع درود شریف پڑھنے کا سوتے وقت ہے۔ اس باب میں ابو اسحاق نے یہ حدیث روایت کی ہے۔

ابو قمرہ ذرہ نے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے جو شخص سوتے وقت سورہ تبارک الذی پڑھ کر چار بار یہ دعا رنندرجہ من حدیث پرے خدا کے خدائی دوزخ سے منجین فرماتا ہے کہ وہ آپ کی خدمت میں آکر عمن کہتے ہیں کہ فلاں شخص فلاں کا بیٹا آپ پر سلام عرض کے عمن کرتا ہے آپ فرشتوں سے فرماتے ہیں میری طرف سے بھی اس پر سلام اور رحمت و برکت کی نازل ہو۔

انا اسحق بن اسماعیل الرملى ثنا آدم بن اياس
ثنا محمد بن نضر ثنا محمد بن عامر قال قال
ابو قمره صافه سمعت رسول الله صلى الله عليه
وسلم يقول من آوى الى فراشه ثم قرأ
تبارك الذى بیده الملك ثم قال اللهم رب
الحل والحرم ورب البلد الحرام ورب الركن
والمقام ورب المشعر الحرام بحق كل آية
انزلتھانى شهر رمضان بلغ روح محمد صلى الله
عليه وسلم حتى تحية وسلاماً اذ بعثت
وكل الله تعالى بها الملكين حتى يأتيا محمداً
صلى الله عليه وسلم فيقولان له يا محمد
ان فلان ابن فلان يقرأ عليك السلام
ورحمۃ الله فيقول وعلى فلان مني السلام
ورحمۃ الله وبركاته۔

حافظ ابو موسی نے محمد راوی حدیث کے باپ کا نام نشر بنغ نون ضبط کیا ہے (مصنف رحمہ) میں کہتا ہوں کہ کتاب الصحاح میں ابن عبد البر رحمہ نے ابو قمرہ صافہ کا ذکر کر کے لکھا ہے کہ ان کا نام جند رہ ہے اور بنی کنانہ کے قبیلے سے تعلق رکھتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ان کو شرف صحبت حاصل ہے فلسطین میں رہا کرتے تھے بعض لوگ یہ بھی کہتے ہیں کہ تمامہ میں سکونت تھی لیکن یہ محمد بن نشر راوی حدیث مدنی ہیں ازوی نے ان کو متروک الحدیث و بھول کہا ہے۔ ایک علت اس حدیث میں یہ بھی ہے کہ یہ مقولہ ابو جعفر باقر رضی اللہ کا مشہور ہے (یعنی حدیث کا مرفوع ہونا اہل فن کے نزدیک ثابت نہیں ہے)

فصل - چالیسواں موقع درود شریف پڑھنے کا ہر بھائی کی بات چیت شروع کرتے وقت ہے

رخوہ وہ کلام تحریری ہو یا تقریری، اس کی یہ صورت ہونا چاہیے کہ پہلے خدا کی حمد و ثنا کرے اس کے بعد صلوٰۃ ہو پھر جو کچھ بیان کرنا چاہتا ہے وہ بیان کرے۔ حمد و ثنائے الہی اس لیے ضروری ہے کہ امام احمد رحمہ اللہ نے مستند میں اور ابو داؤد نے سنن میں بواسطہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ حدیث روایت کی ہے۔ کلی کلام لا یدعی فیہ بحمد اللہ فہو اجزم (جو کلام خدا کی حمد سے نہ شروع کیا جائے وہ منقطع ہے، اور صلوٰۃ اس لیے لائیم ہے کہ دوسری حدیث میں جس کو ابو موسیٰ مدینی نے بواسطہ اسمعیل بن ابی زیاد روایت کیا ہے یہ ارشاد ہے۔

عن یونس بن یزید عن الزہری عن ابی سبلۃ
عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کل کلام لا یدعی فیہ قبداً
وہ بالصلوٰۃ علی فہو قطع محقق من کل کبرۃ۔
ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے جس کلام کی ابتدا خدا کے ذکر و درود سے نہ کی جائے وہ بے سر کلام ہے اور ہر برکت سے خالی ہے۔

فصل : اکثالیسواں موقع درود شریف پڑھنے کا اثنا، صلوٰۃ عید میں ہے اس عنوان کے استدلال میں مصنف رحمہ اللہ نے جو علقہ کی روایت ان ابن مسعود و ابی موسیٰ و حدیثہ خرج علیہما الولید بن عقبہ نقل فرمائی ہے وہ دوسرے باب میں گزر چکی ہے لہذا انتظار اختصار تکرار سے

عہ تبصرۃ لاولی الالباب ناظرین ان جملہ موقع پر نظر ڈالنے کے بعد ملاحظہ فرمائیں کہ صبح سے شام اور شام سے صبح تک دن رات کوئی حصہ بلکہ ساعات عمر کا کوئی لمحہ ایسا نہیں ہے جس میں کسی نہ کسی طرح پر درود شریف کا ورد واجب یا مستحب نہ سمجھا گیا ہو۔ لہذا قابل غور یہ امر ہے کہ اس کی بابت خدائے تعالیٰ کا حکم اور ہر موقع و ہر فرصت میں اس کے اکتار و تزییف کے لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد اور ترغیب و تاکید مالین کے واسطے اجر جزیل کے مواعید و تکریم کے لیے وعید شدید کیوں ہے، اس کا ہر دگر کسی ایسے عظیم الشان مقصد علی پر جو دوسری عبادات سے ماورا ہے جس میں نہیں تو پھر وہ کیا بات ہے جس کے لیے اس کو اس قدر اہمیت دی گئی ہے کیا وہ مطلب و مقصد جن کی تصریح خدائے کرام فرماتے ہیں اپنے اندر ایسی عظمت و خصوصیت رکھتے ہیں جو اس تاکید و اہتمام کے مناسب حال ہو۔ کیا فی الواقع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات پاک کے لیے ہماری ازدیاد و رتبہ و ترقی و ترقی و ترقی کی دھاریں موزوں ہونے سے قطع نظر کر کے آپ کو ایسی دعاؤں کی کچھ ضرورت ہے اس لیے کہ ہر دھاک کسی کی کو پورا کرنے کے لیے ہو، کرتی ہے جہاں کوئی کی تنویر پور کیا ہو گا کمال میں نقص کی گنجائش کہاں ہے جو علو شان شریف و اکرام مشیت الہی میں آپ کے لیے مقدر و نفاذہ مستحسن ہو جہاں القلم جاہو کا ثن جو درجات اسوۃ اللہ سے افضلیت کے مغرور تھے وہ حتی ہو گئے و رفعت ذلک ذکیر ربیعہ ماشیہ بصرہ

اجتناب کیا گیا ناظرین وہاں ملاحظہ فرمائیں) یہ ایک ہی حدیث ہے جس سے مختلف ایہہ رح نے بہ ترک بعض مسائل مستنبطہ و مختار غیر ایک ایک دو دو مسئلوں کا اخذ استنباط کیا ہے امام ابو حنیفہ صرف موالاۃ بین القرائین دو دونوں رکعتوں میں بلا فصل قراءۃ کرنا یعنی پہلی رکعت میں تکبیروں کے بعد قراءۃ اور دوسری میں قراءۃ کے بعد تکبیریں کرنا، اور تین تین تکبیریں کرنا اختیار فرماتے ہیں۔ اور ایک روایت کے موافق امام احمد نے بھی موالاۃ بین القرائین کو اختیار فرمایا ہے لیکن تکبیروں کے باب میں اختلاف ہے۔ امام شافعی نے تکبیرات کے درمیان حمد و صلوٰۃ پر اسی حدیث سے استدلال فرماتے ہیں باقی امور میں ان کا دوسرا فتویٰ ہے امام مالک رح نے اس حدیث سے کسی مسئلہ کا استنباط نہیں فرمایا ہے۔ ان کے مسائل کی بناء دوسری احادیث پر ہے۔

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۲۳۰) ہر ایسی اجتہادی لغزش جو راہ عمل و اخلاص میں خلافت شان حب واقع ہو مغفور ہو چکی غفر اللہ عنہ ذنبک ما تقدم و تاخر۔ تو پھر اب کیا یہ اتہام فقط اس لیے ہے کہ ہم اس سے فائدہ اٹھائیں اور یہ فائدہ کسی اور طریقہ پر ہکو حاصل نہیں ہو سکتا مثلاً قراءۃ قرآن و صوم و صلوٰۃ و غیر۔ یہ چند سوالات ہیں جو یکے بعد دیگرے دلیں خواہ مخواہ اس موقع پر پیدا ہوتے ہیں اور جن کا کسی نصرت کے کوئی تسلی بخش جواب نہیں ملتا۔ ممکن ہے کہ آئندہ کسی موقع و محل پر کسی خاص بعض سے حقیقی تفسیر و تفسیر منقصہ اعلیٰ کی کی جائے لیکن سر درست جس حقیقت تک ایک بے بضاحت کے ذہن نے رسائی کی ہے غاد وہ جواب صحیح ہونے کی حیثیت رکھتی ہو یا نہ رکھتی ہو یہ ہے کہ ان جملہ احکام و ارشادات و تاکیدات کا تشار و حد و رجحان امت مرحومہ کی ترک سے صیانت اور ترمیم حقیقی کی ہدایت ہے۔ اس لیے کہ غیر محدود ایسی مثالیں ہمارے پیش نظر ہیں کہ مخلوق نے کثرت و حد و بعض فرد یا بعض اشیا میں مافوق حادث قوی کے مشاہدے سے غلط راستہ اختیار کر کے ان کو کچھ سے کچھ سمجھ لیا ہے۔ یعون و یغوث و نفوس و غیرہ عباد زلمہ کی پریش کے اسباب و واقعات جو اخبار و تفصیل میں منقول ہیں وہ اس حقیقت کے شاہد عادل ہیں۔ جانے دیجئے یہ دور ابتدائی کی باتیں ہیں آج اس ترقی کے زمانہ میں بھی عباد اصنام کو چھوڑ کر مذہب مذہب میں دیکھ بیچے کہ ایک عام کبوتر کو حضرت غریبہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی ذات میں صرف ان خوارق و تشریفات کی بدولت جن کو جناب رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے مراتب کرامت باہر است و در ارج تخصیص و تشریفات سے کوئی مناسبت نہیں ہے۔ اوہیت و اجنت کے جلوے نظر آتے ہیں۔ جب اس بے سری مخلوق کے انتقال ذہنی کی یہ حالت ہے تو کیا اس کا ایک ایسی ہستی کے جو اسوا شدہ میں سب سے افضل و اعلیٰ ہے چند در چند قواسم غیر معمولی کے مشاہدے سے مرعوب ہو کر بے راہی کی جانب مائل ہو جائے بہت زیادہ قریب الامکان نہ خدا بیشک شاہد اب بھی ہے ہذا اللہ تعالیٰ نے اپنے عباد کو اور اس کے نبی پاک نے اپنی امت کو اس غلط راستے سے پرہیز کے لیے صلوٰۃ کے آثار و طبیعت کی تاکید فرمائی تاکہ ہر لحظہ و ہر آن یہ حقیقت پیش نظر رہے کہ وہ ذات عالی بھی مادہ پرست امتیاز (بقیہ حاشیہ صفحہ ۲۳۰)

باب پنجم

(فوائد و ثمرات درود شریف کے بیان میں)

ہملا خدائے تعالیٰ کے حکم کی تعمیل ہے دوسرا خدائے تعالیٰ کی صلوة کی موافقت ہوتی ہے اگرچہ دو لوگ کی صلوة میں فرق ہے اس لیے کہ پہلی صلوة دعا و سوال ہے اور اللہ تعالیٰ کی صلوة ثنا و انعام ہے جس کی تصریح پہلے ہو چکی ہے تیسرا صلوة ملائکہ کی موافقت ہوتی ہے جو تھا ایک مرتبہ پڑھنے سے دس مرتبہ خدا کی صلوة پڑھنے والے پر نازل ہوتی ہے پانچواں پڑھنے والے کو دس درجے ثواب و فضیلت کے عطا ہوتے ہیں چھٹا دس نیکیاں ایک بار پڑھنے والے کے اعمال میں بڑھائی جاتی ہیں ساتواں ایک بار پڑھنے سے دس گناہ معاف ہوتے ہیں آٹھواں اگر دعا سے پہلے پڑھ لیا جائے تو دعا کی قبولیت کا باعث ہے اس لیے کہ بغیر صلوة دعا کا ما بین السما والارض موقوف رکھا رہنا پہلے منقول ہو چکا ہے نواں اس کا ورنہ آپ کی شفاعت میں داخل ہونے کا باعث ہے خواہ اس کو دعا کے وسیلہ کے ساتھ ضم کر لیا جائے یا تنہا پڑھا جائے جیسا کہ حدیث رد یقع رخصت سے ثابت ہے دسواں گناہوں کی بخشش کا ذریعہ ہے گیارھواں انسان کو انکار و آلام سے نجات دلانے کا باعث ہے بارھواں قیامت کے دن آپ سے حصول قربت کا سبب ہے تیرھواں مغس و غریب انسان کے لیے اس کا پڑھنا ہفتے کا قایم مقام ہے چودھواں دنیاوی حاجتیں اس کے درد سے پوری ہو جاتی ہیں پندرھواں پڑھنے والوں پر خدائے تعالیٰ اور فرشتوں کی صلوة واقع ہونے کا سبب ہے سوٹھواں مصلی کے لیے زکوٰۃ و طہارت ہے سترواں انسان کے لیے اس کا ورد قبل موت جنت کی بشارت ہے حافظ ابو موسیٰ نے یہ فائدہ ضبط کر کے استشہاداً ایک حدیث بھی نقل کی ہے اٹھارواں اہوال قیامت سے محفوظ رہنے کا باعث ہے یہ فائدہ بھی حافظ ابو موسیٰ نے اپنی کتاب میں مع ایک حدیث کی سند کے

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۳۱) و تفویض و حصول درجات عالیہ و شان محبوبیت کے عظمت و شان الہی کے مقابلے میں وہی حیثیت رکھتی ہے جو ایک عہد کی معبود کے اور مربوب کی رب کے سامنے ہونا چاہیے۔ اور خواہ وہ اپنی نوعیت میں کیسی ہی کامل و اکمل ہو بہر حال اس میں فضل و کرم خداوندی کی ضرورت مند ہے۔ اور اس کی جو کچھ شان و عظمت ہے وہ ایک ایسی ہستی مطلق و واجب برحق کا عطیہ ہے جس سے ہم آج بھی اس کے لیے از یاد مرتب کے شرمی ہیں۔ و علی شہدہ علی آہ و سلم۔

ضبط کیا ہے اُنیسواں رسول اللہ علیہ وسلم مصلیٰ و مسلم (دور و پڑھنے والی اور سلام کرنے والی) پر روضۃ و سلام و جواب دینا، فرماتے ہیں بیسواں اس کے ورد سے انسان کو بھری ہوئی شے اور بات یاد آ جاتی ہے اکیسواں اس کا پڑھنا مجلس کو پاک کر دینے کا باعث ہے اور جس مجلس میں پڑھا جائیگا اس کے بیٹھنے والے قیامت کے دن حسرت سے بچے رہیں گے بائیسواں اس کا پڑھنا فقر و فاقہ کے دور کرنے کا سبب ہوتا ہے تیسواں آپ کے ذکر کے وقت اگر پڑھا جائے تو پڑھنے والے کو مجلس کی صفت مذمومہ سے بچاتا ہے چوبیسواں آپ کے ذکر کے وقت جو شخص پڑھے وہ رخصت و غم انفرجہ کی بدولت سے جو ایسے موقع پر نہ پڑھنے والے کے لیے آپ نے فرمائی ہے محفوظ رہتا ہے پچیسواں اپنے پڑھنے والے کو حجت کے راستہ پر لگا دیتا ہے چھبیسواں کسی مجلس میں اس کے نہ پڑھنے اور خدا کا ذکر نہ کرنے سے جو گندگی پیدا ہونا لازمی ہے وہ اس کے پڑھنے سے نہیں پیدا ہوتی سترہا بیسواں جس کلام کی ابتدا خداے تعالیٰ کی حمد و ثناء سے ہو اس کی تکمیل خیر پر ہونے کا باعث ہے اٹھارہا بیسواں اپنے پڑھنے والوں کے لیے قطع پلصراط کے وقت کثرت نور کا باعث ہے حافظ ابو موسیٰ رحمہ وغیرہ نے اس بارے میں ایک حدیث روایت کی ہے اُنتیسواں اس کا ورد انسان کو الزام جفا علی رسول اللہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ یوفائی و غداری سے بچاتا ہے تیسواں مصلیٰ پر اللہ تبارک و تعالیٰ کی جانب سے اچھی تعریف کی جانے کا باعث ہے اس لیے کہ مصلیٰ کی یہ استدعا ہوتی ہے کہ اللہ تعالیٰ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اچھی اور بہتر شرافت آپ کا اکرام و وقار زیادہ کرے اور چونکہ ہر مسئلہ قاعدہ ہے کہ جزا ہمیشہ جنس عمل سے ہوتی ہے لہذا مصلیٰ مستدعی بھی اُسی بہتر ثناء کا مستحق ہو جاتا ہے اکتیسواں اس کا ورد مصلیٰ کی ذات اور عمر و عمل میں برکت کا باعث ہے اس لیے کہ وہ آپ کے اور آپ کی آل کے لیے برکت کی دعا کرتا ہے اور یہ دعا ہمیشہ مقبول ہوتی ہے تو قاعدہ مذکورہ کے مطابق اس کو بھی اسی جنس سے جزا ملتی ہے تیسواں اللہ تعالیٰ کی رحمت پڑھنے والے پر نازل ہونے کا وسیلہ ہے خواہ ایک گروہ کے قول کے موافق خود روضۃ کو رحمت کے معنی سمجھا جائے یا بموجب قول صحیح رحمت کو اس کے لوازم و موجبات سے تصور کیا جائے ہر شکل میں مصلیٰ پر نازل رحمت کا باعث ہے تینتیسواں اس کا پڑھنا آپ کی محبت کے دوام و رسوخ و زیادت و نقصان کا باعث ہے۔ جو حقیقت ایسی چیز ہے کہ بغیر اس کے انسان کا ایمان کامل نہیں ہوتا۔

محبوب کا ذکر زبان پر اور اُس کی یاد دلیں جس قدر زیادہ ہوگی اتنا ہی اس کا حب و شوق بڑھے گا اور جتنا حب و شوق بڑھے گا اتنی ہی زبان اس کی ذکر و مرج و ثناء میں مشغول رہے گی گویا یہ دونوں

باتیں ایک دوسرے کے لیے لازم و ملزوم ہیں۔ کسی محب کی آنکھ اور دل کے لیے محبوب کی رویت اور اس کے ذکر و فکر سے زیادہ کوئی دوسری شے محبوب نہیں ہے اور جس کا بیج یہ ہے کہ محب کو محبوب کے سوا نہ تو کچھ یاد رہتا ہے اور نہ نظر آتا ہے دل و جگر جسم و جان چشم و زبان سب اسی کے ہو جاتے ہیں عجب ہر دیکھتا ہوں ادھر تو ہی تو ہے کا عالم نظر آتا ہے۔ تجربہ و مشاہدہ اس کا شاہدِ عادل ہے ایک شاعر کہتا ہے **عجبت لمن يقول ذكوت جنتی و هل انسى فاذا ذكر من نسيت**۔ (جو شخص یہ کہتا ہے کہ میں نے اپنے دوست کو یاد کیا مجھے اس پر تعجب ہوتا ہے کہ کیا دوست کی یہ شان ہے کہ میں اسے بھول جاؤں اور یاد کرنے کی ضرورت پیدا ہو) دوسرے کا مقولہ ہے **ادین لانی ذکرہا فکما تمنا و تمثلی لی یلی بکل سبیل** (میں تو بہت چاہتا ہوں کہ بتلی کی یاد دل سے بھولادی جائے۔ مگر کیا کیا جائے) جبر ہر دیکھتا ہوں وہی نظر آتی ہے (تیسرے کا تجربہ ہے **یس ادا من القلب نسیمیا نکمہ و تالی الطباع علی الناقل** (دل سے تمہارے بعد دینے کا مطالبہ کیا جاتا ہے لیکن طبیعت و جبلت اسباب پر غالب ہے یعنی تمہاری یاد اس کی جبلت ہے وہ کیسے جاسکتی ہے) ان سب شہادتوں کا ماحصل یہ ہے کہ تقاضائے حب نہیں ہے کہ محبوب اور اس کا خیال دل میں اس قدر راسخ ہو جائے کہ اس کے سوا نہ تو کچھ نظر آئے اور نہ وہ کسی کے نکالے سے نکل سکے عجب ہر جگہ تو جائے تیرا سودا نہیں جاتا اور جب یہ حالت ہوگی تو لا محالہ محبوب کا ذکر بھی ہر وقت محب کی زبان پر جاری رہے گا مثل مشہور ہے **من احب شیئاً اکثر من ذکرہ** (جو شخص کسی شے کو دوست رکھتا ہے اکثر اس کا ذکر جاری رکھتا ہے) جب عام انسانوں کی فانی محبت کی یہ صورت و حالت ہے تو حضور والا کے ساتھ جو محبت کی جائے اس کی شان اس سے کہیں بالاتر ہونا چاہیے۔ **مومن جنباک لو شق عن قلبی یری و سطہ و ذکرک و التوحید فی شططک** (اگر میرا دل چیر جائے تو آپ کی محبت بیچ میں اور توحید اس کے آس پاس نظر آئے گی) کا مصداق نہ مومن کامل نہیں ہے واقعی مومن کا دل ایسا ہی ہونا چاہیے کہ خدائے تبارک کی توحید اور رسول پاک کی یاد اس میں کا لافش فی الجہر ہوں کوئی سبب کوئی عاذ نہ کوئی علت اس کو مٹا نہ سکے۔ یہ امر واضح ہو جانے کے بعد کہ کثرت ذکر دوام محبت کا سبب ہے اور زیان زوال و ضعف محبت کا باعث یاد رکھنا چاہیے کہ سب سے زائد اور سب سے پہلے اس ذکر و محبت اور غایتِ تعظیم و تجلیل کا مستحق۔ خدائے تعالیٰ ہی اس کی محبت میں کسی دوسرے کو شریک کرنے یا مساوات کا درجہ دینے ہی کا نام شرک ہے۔ کفار کا یہی شرک تھا کہ وہ دوسروں کو اس محبت میں خدا کا مساوی سمجھتے تھے جتنے بھی تھے کہ جب اللہ ورنہ صفات و افعال خلق سموات و ارض و غیرہ میں موجود ان باتوں کو

ان میں سے کبھی کسی نے خدا کا شریک نہیں بتایا ہے بہر حال دوام ذکر چونکہ دوام محبت کا سبب ہے اور خدا کے تعالیٰ اس دوام محبت و کمال تنظیم و اجلال کا سبب زیادہ مستحق ہے اس نے جا بجا اپنی کتاب پاک میں کثرت ذکر کی تاکید فرمائی ہے اور اس کو موجب فلاح ٹھہرایا ہے مثلاً واذکروا اللہ کثیراً تعلّموا تعلّمون + یا ایہا الذین آمنوا اذکروا اللہ ذکراً کثیراً + والذین اکرموا اللہ کثیراً والذکرات + یا ایہا الذین آمنوا لا تلهکم أموالکم ولا اولادکم عن ذکر اللہ ومن یفعل ذلک فاولئک ہم الخاسرون فاذکرونی اذکرم + رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا سبق للمنفردون (مفرد لوگ) وہ سب سے بہت لے گئے) صحابہ کرام سے عرض کیا یا رسول اللہ ما المنفردون (مفرد کون لوگ ہیں) آپ نے فرمایا الذین اکرموا اللہ کثیراً (خدا کا بہت زیادہ ذکر کرنے والے) ترمذی میں ابوالدرداء اور رضی اللہ عنہ سے روایت ہے۔

عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انه قال لا ادکم علی خیر اعمالکم واذکا ہا عند ربکم وادفعہا فی درجاتکم وخیرکم من انفاق الذہب لودق وخیرکم من ان تلقوا عدوکم فقتلوا انما قہم ویضربوا عناقکم قالوا بلی یا رسول اللہ قال ذکر اللہ۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ میں تمہیں کیا تمہارے بہترین اعمال سے جو تمہارے پروردگار کے نزدیک نہایت ہی پاکیزہ تمہارے درجات میں سب سے زیادہ بلند ہے اور تمہارے لیے خیرات میں، سونا، شرفیاں، خرچ کرنے اور جہاد میں شریک ہو کر دشمنوں کے مارنے اور خود شہید ہونے سے بہتر ہے جنہاں نہ کروں تمہارے عرض کیا ضرور ارشاد فرمائیے آپ نے فرمایا وہ خدا کا ذکر ہے۔

موطا میں اس حدیث کو ابوالدرداء اور غفر سے موقوفاً روایت کیا ہے۔ معاذ بن جبل رحمہ فرماتے ہیں انسان کے لیے عذاب الہی سے بڑا نجات دلانے والا ذکر خدا ہے۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر ذکر خدا کی فرع ہے۔ اس ذکر کے ساتھ دل کو وہی مناسبیت ہے جو کھیتی اور مچھلی کو پانی سے جس کے بغیر دونوں کی زندگی محال ہے خواہ یہ ذکر اسما و صفات کے ساتھ ہو یا شمار کے طور پر۔ اس طریقہ کے بعد دوسرا طریقہ ذکر کا یہ ہے کہ اس کی تسبیح و تحمید و تکبیر و تہلیل و تجید کی جائے (یعنی انسان کلمات سبحان اللہ والحمد للہ والہکبرا والہ الا اللہ وکلمہ تجید کا ورد کرے) متاخرین زیادہ تر اسی طریقہ پر ذکر کا اطلاق کرتے ہیں تیسرا طریقہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے احکام و امر و نواہی بیان کیے جائیں مگر ذکر کی یہ غینوں و تہلیل اہل علم ہی کا کام ہے لیکن تیسری قسم خاص کر انہیں سے تعلق رکھتی ہے افضل اذکار

کلام الہی کی تلاوت اس میں خوض و تدبیر استخراج مطالب و معانی ہے اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے وَمَنْ
اعرض عن ذکرى فان له معيشة ضنكا ونحش يوم القيامة اعمیٰ اس آیت شریفہ میں ذکر سے مقصود
وہی اس کا کلام پاک ہے جو اُس نے اپنے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل فرمایا ہے۔ دوسرے مقام
پر یوں ارشاد ہوتا ہے الَّذِينَ اٰمَنُوا وَتَطْمِئِنُّ قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ اللَّهِ اُولَٰئِكَ رِجَالُ اللَّهِ تَطْمِئِنُّ الْقُلُوبُ یہاں بھی ذکر سے
قرآن شریف کی طرف اشارہ ہے۔ چوتھا طریقہ ذکر کا اس سے دعا کرنا ہے اور پانچواں استغفار و تضرع
ہے۔ ذکر الہی کی یہ پانچ قسمیں ہیں جو تمام مطالب و مقاصد اعلیٰ پر مشتمل ہیں چوتھیا سوال آپ پر درود
پڑھنا آپ کی محبت کا باعث ہے اور ضرور ہے کہ جس کو آپ سے محبت ہو آپ کو بھی اس سے محبت ہو
چوتھیا سوال درود شریف کا پڑھنا مصلیٰ کی ہدایت و حیات قلب کا باعث ہے جس قدر درود شریف
کی کثرت کی جائے گی اتنی ہی قلب پر آپ کی محبت مستولی ہوگی اور جتنی آپ کی محبت مستولی ہوگی اس قدر
آپ کے اوامر و نواہی آپ کی رسالت و صداقت اور حقانیت دل میں مستحکم ہوتی جائے گی جتنی کہ کوئی طاقت
کوئی کوشش اس میں کسی قسم کا شک و شبہ نہ ڈال سکے گی اس استیلائے محبت کی وجہ سے مصلیٰ جس قدر
ان امور کے مطالعہ میں سعی و اہتمام کرے گا اسی قدر علوم دین کی باریکیاں انواع فلاح و ہدایت کے اسرار
اس پر آشکار ہوتے جائیں گے اور پھر جتنی بصیرت و معرفت اس کو ان امور میں زیادہ ہوتی جائے گی
اتنا ہی جذبات صداقت و حقانیت سے مغلوب ہو کر وہ درود صلوٰۃ سے تر زبان رہے گا۔ چنانچہ دیکھا جاتا
ہے کہ جو اہل علم آپ کے اتباع کو اپنا اسوۂ حسنہ بنائے ہوئے ہیں اور سنت و ہدایت کی معرفت رکھتے ہیں
ان کے درود پڑھنے میں عوام کے درود پڑھنے سے بعد الشرفین ہے۔ عوام کا درود عدم مشاہدہ اور صرف زبانی
جمع خرچ پر مبنی ہے اور ان اصحاب کا درود دوسری حیثیت رکھتا ہے جس قدر آپ کے احکام و شرایع
میں ان کی معرفت حقائق و کشف معارف کی زیادتی ہوتی جاتی ہے اتنے ہی ان کے دل آپ کی
محبت سے لبریز ہوتے جاتے ہیں اور اس حالت میں نفس صلوٰۃ کی خرابیاں ذہن نشین ہونے اور اس
کی باریکیاں سمجھ لینے کے بعد جس صلوٰۃ کی وہ خدائے تعالیٰ سے آپ کے لیے استدعا کرے ہیں اُس کی
حالت ان لوگوں کی صلوٰۃ سے جن کا مدار صرف جھومنے یا زبان سے رٹے جانے پر ہے جداگانہ ہو۔
یہی حال ذکر الہی کا ہے کہ بندے کو جس قدر خدا کی معرفت زیادہ ہوتی ہے اور جتنا وہ اس کا مطیع و محب
ہوتا ہے اتنا ہی اس کو بہ نسبت دوسروں کے اس ذکر میں کیفیت و سرور زیادہ حاصل ہوتا ہے۔ رہے
نافیسین لاپین رکھیل کرنے والے، وہ درحقیقت طوطے ہیں جو بغیر ادراک و شعور کے دوسروں کا
سکھا یا ہوا یا دوسروں سے سنا ہوا سبق دہراتے رہتے ہیں۔ لیکن یہ معرفت محض خبر و اخبار سے

حاصل نہیں ہوتی اس کے حصول کے لیے علم انجمن حس کامل کی ضرورت ہے۔ (عربی کا مقولہ ہے ومن بعد
 یذوق لمرید فارسی میں اس کا ترجمہ یہ ہے مع ذوق اس میں شناسی بخدا تاجنشی) جو شخص کو الفت
 محبت سے متاثر و مغلوب ہو کر محبوب کی صفات کا ذکر اس کی تعریف و تہجد کرتا ہے اس کے مقابلے میں
 ایسے شخص کی مثال جمعہ اچھے استاد ازل گفت ہماں میگویم۔ کا مصداق ہے بعینہ ایسی ہے جیسے
 ایک ستم دیدہ غم کشیدہ کی دلی آہ وزاری کے مقابلے میں کسی کرایہ پر رونے والے کا واویلا۔ پس اچھی
 طرح سمجھ لینا چاہیے کہ آپ کا ذکر اور آپ جو کچھ لیکر تشریف لائے تھے یعنی شریعت غرا و سنت مجلیٰ اس
 کی یاد خدا کے نقالی کی حد و ثنا خاص اس انعام و اکرام پر کہ اس نے ہماری ہدایت و اصلاح احوال کے
 واسطے ایک نہایت ہی برگزیدہ ہستی کو اس ساز و سامان معرفت کیساتھ بھیجا جس کی نظیر کسی دوسری جگہ
 نہیں ہے۔ کرنا ہی درحقیقت حیاة نفوس و روح وجود انسانی ہے۔ کسی نے کیا خوب کہا ہے ۵
 روح المیالہ ذکرة و حدیثہ + و ہدی لکل ملکہ و حیران + و اذا اصل بن کرة فی مجلس + فاو لیتک
 آپکا ذکر اور اس دہشت کا درجہ ہوئی روح ہو۔ اور ہر جگہ ہو انسان کی ہدایت کا باعث۔ جب کسی مجلس میں آپکا ذکر خیر ہو تو سمجھ لینا چاہیے کہ زندگی کی شکل
 الاموات فی الحیات -

میں مردے بیٹھے ہوئے ہیں بازندوں کے مقابلے میں یہ لوگ مردہ ہیں۔

چوتھا سوال اس سے پہلے وہ احادیث جن میں ان صلواتکم معروضۃ علی اور وکل اللہ بقبیری
 ملیکۃ یبلغونی عن امتی السلام وغیرہ وارد ہوئے گزر چکے ہیں ان کے مطابق درود شریف پڑھنے والے
 کا ذکر آپ کی حضور میں کیا جاتا ہے کسی امتی کے واسطے اس سے زیادہ اور کیا کرامت ہوگی کہ اس کا ذکر
 خیر کے ساتھ آپ کی حضور میں کیا جائے۔ اس باب میں کسی نے خوب کہا ہے ۵

ومن خطرات منہ ببالک خطرة + حقیق بان یسموا وان یقتل ما (جس شخص کا ایک مرتبہ بھی تمہارے
 دس میں خیال آجائے وہ اس قابل ہے کہ سب انسانوں سے بلند مرتبہ و مقدم سمجھا جائے) **سینٹیسوال** اس حد
 کے موافق جسے سعید بن المسیب نے عبدالرحمن بن سمرہ رضی سے دربارہ بیان خواب رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم روایت کیا ہے پھر اصرار پر ثابت قدم رہنے اور وہاں سے بخیریت گزر جانے کا سبب ہے۔
 الفاظ حدیث یہ ہیں۔

ورایت رجلا من امتی یزحف علی الصراط
 و یجیوا حیاً نا ویتعلق احباً نا فجاءتہ صلوۃ
 علی فا قامتہ علی قد میہ و انقذتہ ۵

آپ نے یہ بھی ارشاد فرمایا کہ میں نے اسی عام خواب
 میں اپنی امت کے ایک آدمی کو دیکھا کہ وہ پل صراط پر
 بچوں کی طرح گھٹنا ہوا چلا جا رہا ہے کبھی تو گھٹنے لگتا ہے اور

کبھی ٹٹک جاتا ہے، سی اتنا میں جو درود پھر پڑھا کرتا تھا
آیا اور اسے پانچوں کے بل کھڑا کر کے نکال دے گیا۔

ابو موسیٰ مدینی نے اپنی کتاب ترغیب و ترہیب میں ایک باب قائم کر کے یہ حدیث روایت کی ہے
اور لکھا ہے کہ یہ حدیث قطعی طور پر درجہ حسن رکھتی ہے اربعہ سوال اگرچہ آپ کے انعامات و احسانات
امت پر اس قدر ہیں کہ ان سے عہدہ برآ ہونا عظمیٰ و قدرۃ و ارادۃ امت کے لیے قطعی ناممکن ہے لیکن درود
پڑھنے میں پھر بھی کچھ نہ کچھ تاویہ شکر و سپاس نعمت متصور ہے۔ خدائے تعالیٰ کا یہ بہت بڑا انعام ہے
کہ وہ اپنے رسول پاک کے احسانات کثیرہ کے مقابلے میں بندوں کی اتنی سنی شکر گزاری کو قبول
فرماتا ہے۔ اربعہ سوال درود شریف کا پڑھنا خدا کے ذکر و شکر اور اس انعام عام کی معرفت پر
شامل ہے جو اس نے اپنے رسول پاک کو مبعوث فرما کر مخلوق پر کیا ہے۔ گویا اس نبی سے درود شریف
ذکر اللہ و ذکر رسول اور اس سوال پر متضمن ہے کہ اے خدائے تعالیٰ میرے برگزیدہ و مقبول رسول نے
میرے اسماء و صفات کی تعلیم سے اور میرے پسندیدہ طریقوں کی جانب ہدایت کرنے سے ہم پر جو احسانات
فرمائے ہیں تو ان کا بدلہ اپنی صلوٰۃ کے ساتھ اس بلند مرتبہ نبی پاک کو اس کی شان و قدر کے لائق عطا
فرما۔ ما حاصل یہ ہے کہ درود درود شریف ایمان کامل ٹھہرے گا اس لیے کہ اس میں وجود رب اور اس کے
علم و وسع و قدرۃ و ارادۃ و صفات و کلام و ارسال رسول و صداقت رسول کا اقرار ہے اور کوئی
شک نہیں کہ یہی امور اصول ایمان ہیں چالیس سوال درود شریف انسان کی اللہ تعالیٰ سے ایک
دعا ہے دعا کی عامتہ و صورتیں ہوا کرتی ہیں ایک تو یہ کہ دن رات جو ضرورتیں پیش آتی رہتی ہیں
براہ راست صاف صاف خدائے تعالیٰ سے ان کے استخراج اور رو کرنے کا سوال کیا جائے دوسری
یہ کہ اپنے استخراج مرام کے سوال کو تاخیر میں ڈالکر اس کا مقدمہ یہ قائم کیا جائے کہ اے پاک پروردگار
تو اپنے خلیل و حبیب کے مراتب تکریم و تشریف میں اضافہ فرما۔ چونکہ یہ سوال درحقیقت خدائے
پاک اور اس کے نبی کریم کا پسندیدہ سوال ہے اور موجودہ حالت میں مصلیٰ نے اس کو خوشنودی
خدا و رسول کے لیے اپنے حوائج و خواہشات پر مقدم رکھا ہے تو نتیجہ یہ ہوگا کہ اس قاعدے کے موافق
کہ جزا جس عمل سے ہوتی ہے اللہ تعالیٰ بھی اس کی ان خواہشات کے پورا کرنے کو جو اس وقت وہ
دل و زبان سے ظاہر نہیں کر رہا ہے مقدم رکھے گا۔ اس کی مثال اس طرح ہے کہ اہل دنیا جس شخص کو
پادشاہ وقت کا منظور نظر دیکھتے ہیں پادشاہ کے سامنے انواع و اقسام سے اس کی خوبیاں بیان
کر کے اس کے نزدیک و ترقی و ترقی و ترقی و ترقی پر پادشاہ کو اکھارتے رہتے ہیں اور اس صورت سے درحقیقت اپنا

روح پادشاہ کے دل میں بڑھاتے ہیں۔ چنانچہ بالآخر یہی لوگ ان لوگوں کے مقابلے میں جو ایسی تہمتا سے ماری ہیں اور صرف اپنی ہی عرض مدعا کے خوگر ہیں انہیں زیادہ موردِ لطافت و وقیع ٹھہرتے ہیں جب برائے نام شایانِ دنیوی اور دیباہیوں کی یہ حالت ہے تو سمجھ لینا چاہیے کہ پادشاہ حقیقی کے دربار میں یہ طریقہ مرضیہ اختیار کرنا کیا کچھ بار آور و مفید ہو گا۔ اگر درود شریف پڑھنے سے اور کوئی فائدہ حاصل نہ تو یہ ایک فائدہ ہی کیا کم ہے۔ یہاں یہ نکتہ بھی یاد رکھنے کے قابل ہے کہ ہر عاملِ خیر کو جس قدر ثواب کسی عمل کا حاصل ہوتا ہے اتنا ہی ثواب بھصداق الدال علی الخیر کفایا بغیر اس امر کے کہ اس کے صلے میں کوئی کمی واقع ہو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی پہنچتا ہے۔ پس جو شخص آپ کی امت کو محض حسبہ شد ولفنا والرسول آپ کی سنت و دین مستقیم کی دعوت کر کے آپ کے واسطے خدا کے تعالیٰ کی حضور سے کثرتِ اجر و ازیاد مراتب کا مستدعی ہے اپنی حسن نیت و تعلیم بن و ارشاد صراط مستقیم کی وجہ سے وہ بھی اس نعمت کامل سے ہمیشہ بہرہ یاب ہوتا رہے گا۔ وذلک فضل اللہ یوتیہ من یشاء۔ ملہ

ملہ تکملۃ للکنا

ان فوائد کے علاوہ درود شریف کے پڑھنے میں ایک اور فائدہ بھی ہے جو اپنی نوعیت میں خاص سمیت رکھتا ہے وہ یہ کہ اس کے ورد اور انثار سے پڑھنے والوں کو کثر عالم منام میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت نصیب ہوتی ہے۔ تہذیب و شہادتِ موتی اس دعوت کی شاہد ہیں۔ نیز جن اصحاب نے فلسفہ نفس و روح کا مطالعہ کیا ہے وہ جانتے ہیں کہ کثرتِ ذکر و فکر کا کیا اثر ہے اور وہ کس قسم کے تعلقاتِ بنیادین قائم کر دیتی ہے اور اس قیامِ تعلقات کی یہ ولبت کیسے کیسے جلوہ ہائے عجیب و غریب و بصیرت افروز ہو ا کرتے ہیں۔ بہر حال یہ ایک امر مسلمہ ہے کہ بالاکثریت انثار درود شریف موجبِ حصول زیارت ہے۔ رہا یہ امر کہ زیارت سے ہمیں کیا فائدہ اس کا حل چند مقدمات کے وقوف و شعور پر منحصر ہے اولیٰ جو شخص علیہ شریف کے مطابق آپ کو خواب میں دیکھے اس کی خوب روایات صادر ہو جاتی ہیں۔ مواظبت علیہ کی قید اس وجہ سے لگائی گئی ہے کہ شیطان دوسری شکل میں آکر آپ کے نام نامی سے دیکھنے والے کو دھوکا دے سکتا ہے لیکن یہ ناممکن ہے کہ شکلِ خاص پر مشتمل ہو کر کسی کو نظر آئے۔ صحیح احادیث میں ارشاد فرمایا گیا ہے لا یختل بی شیطان اللہ من دانی راہی الحق بعض لوگ یہ کہہ دیا کرتے ہیں کہ آپ کی کم عمری کی حالت میں یا ایک چادر اوڑھے ہوئے سوئے ہوئے شخص کی صورت میں زیارت نصیب ہو سکتی ہے یا ہوتی ہے قابلِ اعتناء اعتبار نہیں بلکہ شیطان دھوکہ دے۔ روایت دہی ہو جو علیہ کے مطابق ہو۔ حسب تصریح احادیث صحابہ کرام کے زمانے میں جب کوئی شخص آپ کو خواب میں دیکھنے کا دعویٰ کرتا تھا تو وہ حضرات اس سے علیہ شریف دریافت فرماتے تھے اگر علیہ صحیح بنایا گیا تو خواب کی تصدیق فرماتے تھے ورنہ نہیں مآدوم ان احادیث صحیحہ کے مطابق جن کو امام بخاری رحمتہ علیہ نے اپنی صحیح میں حضرت انس و ابو ہریرہ (رضیہ عنہما) سے روایت فرمائی ہے

باب ششم

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سوا دوسروں پر استعمال صلوٰۃ کے بیان میں

جملہ بنیاد و مرسلین علیہم السلام کے لیے سلام و صلوٰۃ کا استعمال مشروع ہے اللہ تعالیٰ حضرت نوح کی نسبت ارشاد فرماتا ہے وَتَوَكَّنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ صَلَّاهُ عَلَيَّ نُوْحٌ فِي الْعَالَمِيْنَ اِنَّا كُنَّا لَكَ بِنُوْحٍ الْمُحْسِنِيْنَ (اور بانی رکھا اس کے لیے آنے والی مخلوق کا (یہ کہنا) کہ سلام ہے نوح پر سارے جہان والوں میں اور ہم ایسا ہی بدلا دیتے ہیں

(یعنی حاشیہ صفحہ ۲۳۹) ابو سعید رضی اللہ عنہ سے روایت فرماتا ہے روایے مومن درویش نے صالحہ اجزلے بنوت کا چھپا ہوا جزو ہے مومن جن نفوس قدسیہ و مبارکہ نے حیات مبارک میں شرف صحبت و مکالمت حاصل کیا ہے اور انوار نبوت سے ظاہر و باطن مستنیر ہوئے ہیں وہ صحابی ہیں۔ اگر یہ شرف کثرت کے ساتھ حاصل ہو ہے تو محابہ کبار میں شمار ہے اور جو گاہ ہے ماہ یا صرف ایک دو بار ایسا اتفاق ہوا ہے تو وہ معمولی صحابی ہیں چہاں حدیث کے تمام قطب و ابدال علماء و فضلاء اصحاب عالی و ریاب قال حفاظ و قراء محدثین و مجتہدین اگر جمع کیے جائیں تو ان سب کو وہ فضیلت حاصل نہیں ہو سکتی جو ایک معمولی صحابی کو بلا واسطہ کتاب انوار رسالت و شرف صحبت کی وجہ سے حاصل ہے۔ جب یہ مقدمات معلوم ہو چکے تو ان کو ایک دوسرے سے تہنیت و تحیہ اور سلسلے کی کردیاں آپس میں ملائیے۔ نتیجہ یہ نکلے گا کہ آپ کو خواب میں دیکھنے والا اجزلے بنوت کے چھپا لیتوں سے برہ و دار ظلم مثال میں شرف صحابیت سے شرف و ممتاز ہوتا ہے۔ اگر خوش نصیب سے یہ دولت بیدار بار بار اس کے حصے میں آتی ہے تو اس کا شمار مثالی صحابہ کی قسم اول میں ہے ورنہ معمولیت تو کہیں گئی ہی نہیں جو خود اپنی حالت میں تمام تشریفات عالم سے افضل و علی ہے اس کے بعد خود سمجھ لیجیے کہ زیارت کیا ہے اور اس سے کیا فائدہ ہے۔ اللہ سبحانہ و تعالیٰ اذنا منہ لخطا و افرأ فی اللہ یاد الآخرة و صلی و سلم علی شفیعنا صاحب الخیر و البرکۃ جو کہ یہاں علیہ شریف کا ذکر آگیا ہے لہذا ملین احادیث صحیحہ اس کا بیان بھی اس موقع پر فائدے سے خالی نہیں ممکن ہے کہ ناظرین میں سے کوئی خوش نصیب اس دولت سے کامیاب ہو اور اس کا ذہن نشین ہونا اس وقت کام آئے۔

حلیہ شریف مبارک بڑا گولائی لیے ہوئے۔ بال سیاہ چمکدار سیدھے نیادہ ترکان کی ٹوٹک رہتے تھے لیکن کبھی کبھی موٹروں تک جاتے تھے اور اس حالت میں کبھی چار گیسو بھی رہتے تھے یعنی داڑھی و دونوں شانوں کی طرف آگے لٹکے ہوئے اور دو حصے کانوں سے اوپر رخساروں پر چھوٹے ہوئے کان ان کے وسط میں گردن (یعنی حاشیہ صفحہ ۲۴۰)

بھائی کرنے والوں کو، اسی طرح حضرت ابراہیم خلیل اللہ حضرت موسیٰ و ہارون و حضرت الیاس علیہم السلام کی نسبت بھی ان الفاظ کا اعادہ فرمایا ہے۔ ان جملہ آیات قرآنی کا مقصود یہ ہے کہ آئندہ نسلیں جو ان حضرات کے بعد آئیں گی وہ ان کا ذکر سلام کے ساتھ کریں گی پس جو شے اللہ تعالیٰ نے ان حضرات کے تشریف و اکرام کے لیے باقی رکھ چھوڑی ہے وہ ہمارا یہی سلام ہے جو ان کے اسمائے مبارک کے ساتھ استعمال کیا جاتا ہے ایک جماعت مفسرین نے جس میں مجاہد و قتادہ رحمہما بھی شامل ہیں یہ کہا ہے کہ یہ شے متروکہ تمام انبیاء علیہم السلام کے واسطے ثنائی حسن و لسان صدق ہے بعض لوگ جو حقیقت اقوال سے واقفیت نہیں رکھتے اس قول کو پہلے قول سے مختلف سمجھتے ہیں حالانکہ مطلب دونوں کا ایک ہے صرف الفاظ کا فرق ہے اس لیے کہ سلام علی نوح لفظ ترکات سے محل نصب میں واقع ہوا ہے یعنی اس کا مفعول ہے اس ضرورت میں آیت کے یہ معنی ہونگے کہ ہم نے جو چیز نوح کے واسطے باقی رکھ چھوڑی ہے وہ

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۲۴۰) بالکل کھلی ہوئی ہاتھی کے دانت کی طرح سپید۔ ابرو و خدو۔ باریک۔ لالہ۔ ایک دوسرے سے جدا۔ دونوں ابرو کے درمیان ایک رگ تھی جو غصے کے وقت ابھر آتی تھی۔ پیشانی کشادہ۔ ناک میں خوشنما بلندی اوپر سے باریک۔ دہن کشادہ۔ آنکھیں بڑی جن میں بے سرمہ لگائے سرمہ لگا ہوا معلوم ہوتا تھا۔ پتلی سیاہ۔ حدقہ چشم سپید چمکدار اس میں باریک سرمی کے دھبے پڑے ہوئے۔ ہلک لالہ اور بکثرت و خمیدہ اوپر کی طرف۔ رخسار نہایت نرم و صاف و ہموار۔ دانت چمکدار جن میں کے آگے والے چار دانت غایت رکشن تھے۔ داڑھی بھری ہوئی بہت زیادہ بال سیاہ۔ مونچھ خوشنما۔ بچھی کے بال داڑھی کی برابر لالہ۔ بیس کتری ہوئی کبھی کبھی داڑھی کے جوال ٹٹک جاتے تھے وہ تراش کر ہموار فرمایا جاتے تھے۔ داڑھی میں زائد سرمہ کم تقریباً بیس بال سفید ہو گئے تھے۔ چہرہ درخشاں بال بہ نہ دیر نہ بالکل مابنانہ پور گول جس کی ضرورت تھی اور خود اس میں عکس نظر آجاتا تھا۔ بغل کارنگ سرخ و سپید۔ پیٹ کشادہ۔ سینہ چوڑا۔ کمر مضبوط و کشادہ۔ سینے سے ناف تک بالوں کا سیاہ باریک خطا۔ دونوں مونڈھے کشادہ ایک دوسرے سے فاصلے پر اور بھاری جھرم وسط میں مہر موت مشک، مذ کی طرح ابھری ہوئی اس کے گرد ہاتھوں کا گچھا۔ دست و بازو و شانہ و صدر پر باریک رواں۔ ساعد بازو چوڑے چکے۔ پونچے لالہ۔ انگلیاں نرم و پر گوشت لہنی۔ پتلی چڑی۔ پیٹ سینے کے برابر یعنی تو نہ نکلی ہوئی نہیں تھی۔ پیٹ میں تین بٹوں کے نشان تھے ایک نشان اور بعض بعض دو نشان تھم کے اندر ایک باہر نمودار ہوتا تھا۔ پٹلیاں نرم و پر گوشت تھیں۔ قدم بھی لالہ چوڑے پر گوشت تھے۔ اور پاؤں کی انگلیاں بھی لابی پر گوشت تھیں۔ کھڑے ہونے میں نعرے اس قدر زمین سے اونچے رہتے تھے کہ ان کے غلا سے پانی بلا تکلف نکل جایا کرتا تھا۔ اڑتی دراز مگر فی الجملہ کم گوشت۔ انگوٹھے کے برابر والی اٹھل انگوٹھے سے قدرے نکلی ہوئی لابی۔ جلد بدن اس قدر نازک تھی کہ پاؤں پھیلتے رہنے کی حالت میں جو اس کا حصہ زمین سے ملتا تھا (بقیہ حاشیہ صفحہ آئندہ)

آئندہ نسلوں کا ان پر سلام ہے۔ اور جو اصحاب اس متروکہ شے کو ثنا حسن و لسان صدق سے تعبیر کرتے ہیں ان کے پیش نظر نفس سلام نہیں بلکہ لوازم و مواجب سلام ہیں اور وہ لوازم و مواجب یہی ان کی ثنا حسن و لسان صدق ہے جس کے باعث سے جب ان کا ذکر کیا جاتا ہے ان پر سلام پڑھا جاتا ہے اس کے بعد اس آیت شریفہ و دیگر آیات مذکورہ متن کے متعلق ایک بخوبی بحث ہے جو ضرورت موقع سے زیادہ مذاق عام سے ماورا ہونے کے باعث چھوڑی جاتی ہے مشروعیت سلام کے اثبات کے لیے ہر قدر تحقیق کافی ہے استعمال سلام کی حجت قاضی اسماعیل بن اسحق کی یہ روایت ہے جسے انھوں نے اپنی کتاب میں ضبط کیا ہے۔

ثنا محمد بن ابی بکر المقدمی ثنا عمر بن ہارون
عن موسیٰ بن عبیدۃ عن محمد بن ثابت عن
ابی ہریرۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال
صلوا علی انبیاء اللہ ورسلہ فان اللہ یبعثہم
مکما یبعثنی صلی اللہ علیہ وسلم تسلیما۔

ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے تم انبیاء اللہ و مرسلین (علیہم السلام) پر درود پڑھا کرو اس لیے کہ اللہ تعالیٰ نے انھیں اسی طرح بھیجا تھا جس طرح کہ مجھے بھیجا ہے۔

طبرانی نے اس حدیث کو بایں سند روایت کیا ہے عن الدیوی عن عبد الرزاق عن الثوری عن موسیٰ
اور دوسری حدیث اس طرح پر روایت کی ہے۔

ثنا ابن ابی مریم ثنا الغریابی ثنا سفیان عن موسیٰ
بن عبیدۃ عن محمد بن عمر و بن عطاء عن ابن
عباس رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ

ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے جب تم مجھ پر درود پڑھا کرو تو دوسرے انبیاء اللہ پر بھی اس کے ساتھ پڑھا کرو

رہنہ حاشیہ صفحہ ۲۴۱ اس میں اجتماع خون سے سیاہی کی جھلک نمودار ہو جاتی تھی۔ رنگ بدن سپید مائل بصری تھا۔ حزی حصہ عمر میں بدن پر کچھ فرہی آگئی تھی۔ تنہا کھڑے ہونے کی حالت میں قد میانہ معلوم ہوتا تھا مگر جب آپ کیسے ہی دو قدم آؤں گے درمیان کھڑے ہوتے تھے تو ان سے بلند بالا نظر آتے تھے۔ ٹیٹھے ہونے کی صورت میں آپ کے شانے جملہ ہڈیوں سے اونچے رہتے تھے۔ بحیثیت مجموعی بدن تنا ہوا تھا اور اعتدل کی شان رکھتا تھا۔ چال نہایت نرم مگر تیز تھی۔ حالت خاموشی نہایت و بزرگی برسنی تھی۔ باتوں میں لطافت و ملائمت کا اثر تھا۔ وقعت یاد و رسم سے دیکھنے والے کو نہایت متوجہ ہو جاتا تھا اور پاس آکر گرویدہ محبت ہوتا تھا۔ نظر مبارک زیادہ تر زمین کی جانب رہتی تھی اور سدا میں اکثر ابتدا فرماتے تھے و صلی اللہ علیہ وسلم تسلیما۔

وَسَلَامًا ذَاهِبًا لِيَتِمَّ عَلَى فَضْلِهِ عَلَى أَنْبِيَاءِ اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ
يُعْثِرُهُمْ كَمَا يُعْثِرُنِي۔
اس لیے کہ خدا نے جس طرح مجھے بھیجا ہے اسی طرح انہیں بھی
بھیجا تھا۔

اس باب میں ایک حدیث حضرت انس رضی اللہ عنہ سے بھی روایت کی گئی ہے اور بعض اشخاص نے اس کو
عن انس عن ابی طلحہ کمر وایت کیا ہے (گویا صحابی کی صحابی سے روایت ہے) حافظ ابو موسیٰ مدنی
کتے ہیں کہ بعض سلف سے مسند اُنھیں یہ بات پہنچی ہے کہ انھوں نے حضرت آدم علیہ السلام کو قرب
میں دیکھا کہ آپ اپنے اور دوسرے انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے اوپر صلوٰۃ نہ پڑھنے کی شکایت اپنی
اولاد کی نسبت فرما رہے ہیں۔ موسیٰ اگرچہ ضعیف ہیں (یعنی موسیٰ بن عبیدہ) لیکن تائید اُنکی روایت
بیان کرنے میں مضائقہ نہیں۔ شیخ محی الدین نوادی وغیرہ اکثر علمائے تمام انبیاء و مرسلین علیہم السلام پر درود پڑھنے
کے بارے میں اجماع کا دعویٰ کیا ہے مگر امام مالک رحمہ اللہ کا یہ مذہب بیان کیا گیا ہے کہ سوائے
رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کے اور کسی پر درود نہ پڑھا جائے۔ جس کی تاویل ان کے اصحاب یوں
کرتے ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سوا دوسروں پر درود پڑھنے کے لیے مامور نہیں کیے گئے
ہیں۔

فصل = انبیاء علیہم السلام کے سوا دوسرے لوگوں پر درود شریف پڑھنے کے بیان میں۔ کوئی
شک نہیں اور امت میں سے کسی کو اس امر میں اختلاف نہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
غیر انبیاء علیہم السلام پر صلوٰۃ کا استعمال فرمایا ہے۔ لیکن آپ پر صلوٰۃ واجب سمجھنے والوں نے اس بارے
میں کہ آپ کے ساتھ آل پر بھی صلوٰۃ واجب ہے یا نہیں اختلاف کیا ہے اس باب میں شافعیہ کے
دو طریقے مشہور ہیں ایک یہ کہ اس بارے میں امام شافعی رحمہ اللہ کے دونوں قول ہیں (یعنی ایک قول
کے موافق واجب ہے اور ایک قول کے مطابق واجب نہیں) امام غزالی و امام احرارین کا یہی طریقہ ہے۔
دوسرا طریقہ یہ ہے کہ دونوں قولوں کے موافق صلوٰۃ واجب ہے۔ یہ ان کا مشہور طریقہ ہے لیکن پھر بھی ان
میں سے جن اصحاب نے اس طریقے کی چھان بین کی ہے وہ واجب نہیں بتاتے۔ دوسرا گروہ
آپ پر صلوٰۃ واجب سمجھنے والوں کا جنہلی ہے لیکن اصحاب امام احمد رحمہ اللہ بھی اس مسئلے میں مختلف القول
ہیں کہ آپ کے ساتھ آل پر صلوٰۃ واجب ہے یا نہیں۔ ان کے یہاں دونوں کی دلیلیں موجود ہیں۔ پھر
اگر لفظ آل کو لفظ اہل کے ساتھ بدل دیا جائے تو واجب سمجھنے والے ائمہ صلی علیہم وعلیٰ آہلہم
کہنا بھی درست سمجھتے ہیں اور اس کے درست ہونے پر دو دلیلیں پیش کرتے ہیں۔ بعض اصحاب شافعی
نے لکھا ہے کہ آپ صلوٰۃ مستحب ہونے میں اجماع ہے واجب نہیں کہا جاتا۔ اور حقیقت یہ ہے کہ

اجماع بھی ثابت نہیں ہوتا۔

فصل - آل میں سے کسی ایک پر تخصیص کے ساتھ یا بغیر ذکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم محض آل پر درود پڑھنے کے بیان میں۔ اس مسئلے کی دو صورتیں ہیں ایک صورت یہ ہے کہ اللہ وصل علی آل محمد کہا جائے اس میں کوئی مضائقہ نہیں اور یہ صورت بلاشبہ جائز ہے اس لیے کہ آپ لفظ آل میں شامل ہیں اگر لفظ آل آپ کا ذکر نہیں کیا گیا ہے تو معنًا آپ داخل ذکر ہیں۔ دوسری صورت یہ ہے کہ اللہ وصل علی یا حسین یا حنین یا فاطمہؑ کہا جائے۔ یا اس کے مانند صحابہ کرام یا دوسرے بزرگوں کی نسبت لفظ صلوٰۃ استعمال کیا جائے اس باب میں ائمہ سلف کا اختلاف ہے امام مالک و امام ابو حنیفہ و سفیان بن عیینہ و سفیان ثوری و طاؤس رحمہم اللہ کے نزدیک ایسا کرنا مکروہ و ناجائز ہے۔ اور امام مالک رحمہم اللہ کے نزدیک یہ طریقہ سلف صالح کا نہ تھا۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا قول ہے لا یبغی الصلوٰۃ الا علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم اور اسمعیل بن سحبن نے ان سے اس باب میں یہ اثر روایت کیا ہے۔

ثنا عبد اللہ ابن عبد الوہاب قال تنا عبد الرحمن بن زیاد حدثنی عثمان بن حکیم بن عبادۃ بن حنیف عن عکرمۃ عن ابن عباس رضی اللہ عنہما قال لا تصلی الصلوٰۃ علی احد الا علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم وکن یدعی المسلمین والمسلمات ویکالی استغفارہ

مکرہ ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سوا صلوٰۃ کسی دوسرے کے لیے درست نہیں ہے البتہ مسلمین و مسلمات کے لیے دعا و استغفار کی جائے۔

یہی مذہب عمر بن عبد العیز رحمۃ اللہ علیہ کا ہے (چونکہ ان کے زمان کا ذکر چوتھے باب کی تیسویں فصل میں ہو چکا ہے یہاں بخیال بکرا اس کو حذف کیا گیا) اصحاب شافعی رحمہم اللہ کا بھی یہی مذہب ہے مگر اس میں ان کے تین قول ہیں ایک یہ کہ مکروہ تحریمی ہے دوسرا یہ کہ مکروہ تنزیہی تیسرا یہ کہ مکروہ توہین و گمان امور میں داخل ہے جن کا ترک اولیٰ ہے۔ نوادی نے یہ تینوں قول اذکار میں نقل کر کے دوسرے قول کی تصحیح کی ہے۔ اسی طرح منفرد کسی بزرگ کے لیے استعمال لفظ سلام میں بھی اختلاف ہے۔ جو لوگ صلوٰۃ و سلام کو ہم معنی سمجھتے ہیں ان کے نزدیک السلام علی فلان یا فلان علیہ السلام کہنا بھی مکروہ ہے۔ ابو محمد جوینی وغیرہ اسی طرف گئے ہیں۔ اور اس ترکیب سے کسی کے نام لینے کو منع کرتے ہیں اور جو اہل علم ان دونوں لفظوں کو ہم معنی نہیں سمجھتے ان کے نزدیک اس طرح پر کہنے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے وہ کہتے ہیں کہ سلام ہر مومن زندہ و مردہ حاضر و غایب کے حق میں مشروع ہے اور اہل اسلام کا شرف ہے

بخلاف صلوٰۃ کے کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے مخصوص ہے یہ صلی نماز پڑھنے کی حالت میں
 حبیب السلام علینا وعلیٰ عباد اللہ الصالحین روزانہ پنجگانہ کہتے ہیں تو خارج از نماز ان عباد اللہ الصالحین
 میں سے کسی پر سلام کہنے میں کیا برائی ہے پھر یہ بات بھی ہے کہ اس موقع پر الصلوٰۃ عینہ وعلیٰ عباد اللہ
 الصالحین کوئی نہیں کہتا جس سے ظاہر ہے کہ صلوٰۃ و سلام دو جداگانہ حقیقتیں ہیں ہم معنی الفاظ
 نہیں۔ استعمال صلوٰۃ مکروہ سمجھنے والوں کی اپنے دعوے پر چند دلیلیں ہیں پہلی حضرت ابن عباس رضی
 کا قول جو ابھی بیان کیا گیا ہے دوسری غیر نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر صلوٰۃ سلام کا استعمال اہل بیت
 کا شعار ہے جس کے اختیار کرنے سے ہم کو ممانعت کی گئی ہے یہ دوسری دلیل نووی رحمہ اللہ نے بیان کی
 ہے (مصنف ۲/۱۰۰) میں کہتا ہوں یہ رفاض کی جانب اشارہ ہے جو اپنے ائمہ کے نام کے ساتھ صلوٰۃ
 کا استعمال کرتے ہیں اور دوسرے اُن حضرات پر جو ان ائمہ سے بہتر اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کے نزدیک احب خلق تھے استعمال نہیں کرتے تیسری امام مالک رحمہ اللہ کا یہ قول بھی اسباب میں
 خاص اہمیت رکھتا ہے کہ سلف صالح کا یہ طریقہ نہ تھا اگر اس میں فی الجملہ بہتری ہوتی تو وہ کیوں ترک
 کرنے لگے تھے چوتھی صلوٰۃ کا استعمال محاورات لسانی و عرف عام میں حضرت رسول اکرم صلی اللہ
 علیہ وسلم کے لیے مخصوص ہو چکا ہے جس طرح عز وجل یا تبارک و تعالیٰ کا خدا کے پاک کے لیے پس۔
 جس طرح خالق کا رتبہ مخلوق کو دیکر یہ الفاظ اُس کی نسبت استعمال نہیں کیے جاتے اسی طرح جو الفاظ
 آپ کے لیے مخصوص کر لیے گئے ہیں ان کا استعمال آپ کے غیر پر نہونا چاہیے۔ پانچویں اللہ تعالیٰ
 نے ارشاد فرمایا ہے لا تجعلوا دعاء الرسول بینکم کدعاء بھنکم بعضا اس آیت شریفہ میں عام
 انسانوں کی طرح آپ کو نام لے کر پکارنے کی ممانعت فرمائی گئی ہے نہ کہ آپ کا امتیاز دوسروں سے قائم
 رہے، تو اس صورت میں دوسروں کی نسبت اُن کلمات کا استعمال جو محض آپ کی اظہار امتیاز کی
 غرض سے آپ کے لیے مخصوص کر لیے گئے ہیں کیسے جائز ہوگا چھٹی آپ نے تشہد میں عباد صالحین کے
 لیے سلام مشروع فرمایا کہ اس کے بعد صلوٰۃ اپنے لیے مخصوص فرمائی ہے جس سے ظاہر ہے کہ صلوٰۃ صرف
 آپ کا حق خاص ہے ساتویں اللہ تعالیٰ نے جس طرح آپ کے دوسرے حقوق مخصوصہ کا مثل تحريم نکاح
 ازواج مطہرات یا وایمہ لئنفسہا (وہ بی بی جو اپنے آپ کو آپ کی سپرد کر دے) کا آپ کے لیے
 جو زکاح یا جو شخص آپ کو اذیت پہنچائے اس پر بدعوب لعنت وغیرہ کا ذکر کیا ہے اُسی طرح
 آپ پر صلوٰۃ پڑھنے کا حکم دیا ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ جیسے وہ حقوق آپ کے لیے مخصوص ہیں
 ویسی ہی یہ صلوٰۃ بھی (جو اسی ضمن میں بیان کی گئی ہے) مخصوص ہے۔ اور آل اُس میں آپ کی منع ہے

آنکھوں اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کے لیے یہ بات مشروع فرمائی ہے کہ آپس میں ایک دوسرے کے لیے دعا و استغفار و دعائے ترحم کرے جس کے لیے دعا کی جاتی ہے خواہ وہ زندہ ہو یا مردہ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے آپ کی زندگی میں بھی اور بعد وفات بھی صلوٰۃ پڑھی جائے تو اس سے معلوم ہوا کہ دعاء عام مسلمانوں کا حق ہے اور صلوٰۃ آپ کا حق ایک دوسرے کی قائم مقام نہیں ہوتی اسی بنا پر غارِ جہنم میں میت کے لیے ترحم و استغفار و دعا کی جاتی ہے اللہم صل علیہ وسلم نہ کہہا جاتا اور نہ پتھر پگھلا جاتا ہے اس کی جگہ اللہم اغفرہ وارحمہ کوئی نہیں کہتا جو ذات جس امر کی اہل ہے وہ اس کے لیے مخصوص ہے تو اہل ہر مومن اس نام کا زیادہ حاجت مند ہے کہ اس کے لیے رحمۃ و مغفرت و رفعت آخرت سے نجات کی دعا کی جائے برخلاف ذاتِ مبارک کے کہ اس کے لیے ان میں سے کسی شے کی ضرورت نہیں لہذا ہلکا آپ پر صرف درود پڑھنے کا حکم ہے جس کی فائیت یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ آپ کی تشریف و تکرم و رفعت و درجات میں زیادت فرمائے اور چونکہ درحقیقت یہ سب مراتب آپ کو حاصل ہیں اگر کوئی ایسا نہ بھی کرے تو بھی آپ کے مراتب میں کوئی کمی متصور نہیں ہو سکتی اور جب حالت یہ واقع ہوئی ہے کہ ذاتِ عالی ہماری طرف سے آپ پر درود پڑھنے کی بھی حاجت مند نہیں ہے تو معلوم ہوا کہ درود شریف پڑھنے کا حکم ذاتِ باریکات کو فائدہ پہنچانے کے لیے نہیں ہے بلکہ اس حکم میں ہماری ہی بہتری اور بھلائی منظور نظر آتی ہے تاکہ اس کی بدولت ہم بھی درجات کرامت و انعام سے مستفیض ہوں۔ اور چونکہ یہ شان ایسی ہے کہ جس میں کوئی چھوٹا بڑا مومن آپ کا شریک نہیں تو ظاہر ہے کہ دوسرے کے لیے استعمال صلوٰۃ خلاف محل ہے و سویں اگر صلوٰۃ کا استعمال غیر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر جائز قرار دیا جائے تو دو صورتیں پیدا ہوتی ہیں ایک یہ کہ عام مسلمان کے لیے جائز ہے دوسری یہ کہ خاص افراد کے لیے جائز ہے عام کے لیے ناجائز۔ اگر پہلی صورت اختیار کی جائے تو اس میں سب مسلمان مساوی ہیں خواہ کیسی ہی حالت رکھتے ہوں ان میں سے ہر فرد کے لیے جس طرح اللہم اغفرہ کہہا جاتا ہے اللہم صل علیہ بھی کہنا جائز ہوگا حالانکہ یہ امر حقیقتہً و یقیناً باطل ہے اور جو دوسری شق اختیار کی جائے تو بلا دلیل و بغیر تخصیص تخصیص لازم آتی ہے اور پھر یہ بھی قباحیت ہے کہ ان ذاتِ مخصوص کا تعین ناممکن ہے اس لیے کہ اصداغ مال و مال و سعادت و ولایت و اتقا و ورع وغیرہ ایسے اوصاف ہیں جن میں زیادت و نقصان دونوں امر ممکن ہیں اور مشروع نے ان میں افضلیت و مفضولیت کا کوئی حتمی و یقینی معیار مقرر نہیں فرمایا ہے پھر کس کو اس کا حق سمجھا جائیگا اور کس کو غیر حق۔ جو زین جوازیں قاضی، ابوالحسن بن فرار و حسن بصری و خصیف و مجاہد و مقاتل بن سلیمان و مقاتل بن حیان اور اکثر اہل تفسیر ہیں۔ امام احمد رح کا بھی ابو داؤد کی ایک روایت کی بنا پر ہی مذہب ہے۔ ان سے

دریافت کیا گیا کہ غیر نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر استعمال صلوٰۃ درست ہے یا نہیں تو انھوں نے اس روایت کا حوالہ دیکر فرمایا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے کیا حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا تھا اور فرمایا کہ یہی قول اسحق بن راہویہ و ابو ذر و محمد بن جریر طبری وغیرہ کا ہے۔ ابو بکر بن ابی داؤد نے اپنے باپ کی زبانی اس سوال و جواب کا واقعہ نقل کیا ہے قاضی ابوالخسین کہتے ہیں کہ (ہمارے یہاں) اسی امر پر عمل ہے۔ یہ فریق ذیل کی چند دلیلیں اپنی تائید میں پیش کرتا ہے پہلی اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے خذ من اموالہم صدقۃ تطہر بہم ویزکیم بہا ووصل علیہم اس آیت شریفہ میں اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو امت سے صدقہ وصول فرمائے اور ان پر صلوٰۃ پڑھنے کا حکم صادر فرمایا ہے چنانچہ نزول آیت کے وقت سے آج تک امت سے اُسی طرح پر صدقہ لیا جا رہا ہے جس طرح کہ آپ لینے تھے۔ اس حکم میں کوئی تبدل و تغیر نہیں ہوا تو آیت کے ایک حکم کو معمول بہ قرار دینا اور دوسرے کو نہ دینا کیا منہ رکھتا ہے لہذا صدقہ لینے والوں کے لیے یہ امر مشروع ہے کہ اس حکم کی تعمیل میں وہ آج جس طرح صدقہ وصول کرتے ہیں اسی طرح حسب معمول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دینے والوں پر صلوٰۃ بھی پڑھا کریں (یعنی آیت کا ایک حکم جب اپنی حالت پر باقی ہے تو دوسرا بھی باقی رہنا چاہیے) دوسری صحیحین میں شعبہ کے واسطے سے عبد اللہ بن ابی اوفی رضی اللہ عنہ کی یہ حدیث روایت کی گئی ہے۔

کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا
آتاہ قوم بصدقۃم قال اللہم صل علی
آل فلان فاذا ابی بصدقۃم فقال اللہم
صل علی آل ابی اوفی۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں جب
سرواران قوم اپنی اپنی قوم کا صدقہ لے کر حاضر ہوتے تھے
تو آپ اللہم صل علی آل فلان فرماتے تھے اتنے میں میرے
اپ اپنی قوم کا صدقہ لے کر حاضر ہوئے تو آپ نے قسم
میں آل ابی اوفی فرمایا۔

اس حدیث سے خصوصیت کا انکار ثابت ہوتا ہے اور ظاہر ہے کہ آیت کا حکم عام ہے تیسری جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ کی وہ حدیث جس کو امام احمد و ابو داؤد نے روایت کیا ہے کہ ایک عورت نے اگر عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تو آپ نے اس کے جواب میں صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا عدم اختصاص صلوٰۃ ثابت کرتی ہے چوتھی جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ کی اس حدیث سے جسے ابن سعد نے طبقات میں بواسطہ ابی عیینہ روایت کیا ہے استعمال صلوٰۃ میں تعمیم ثابت ہے۔

عن جعفر بن محمد عن ابیہ عن جابر بن عبد اللہ
ان علیا دخل علی عمر۔ وهو مسجی فلما اتخه ایہ

جعفر بن محمد اپنے والد سے اور وہ جابر بن عبد اللہ سے روایت
کرتے ہیں کہ جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا خانہ تیار ہو گیا تو حضرت

قال صلى الله عليه وسلم ما حدثني الله بصحيفة
احب الي من هذا المسمى بينكم

علی رضی عنہ پینچر دین جنازہ کی طرف مخاطب ہو کر، صلی اللہ
علیکہ و آلہ و سلم فرمایا، جو لوگ اللہ سے ملنے والے ہیں
مجھے ان میں سے کوئی شخص شخص اس کفن میں پیٹے ہوئے
انسان سے زائد عزیز نہیں ہے۔

پانچویں اسماعیل بن اسحق کی اس روایت کا بھی یہی مفہوم ہے۔

ثنا عبد الله بن مسيلة ثنا فاقه بن عبد الرحمن
بن ابی نعیم القاری عن فاقه عن ابن حمیرا
انہ کان یكابر علی الجنائز ویصلی علی التبی
صلی اللہ علیہ وسلم ثم یقول اللہم بارک
فیه وصل علیہ واغفر لہ واوردة حوض
نبیك صلی اللہ علیہ وسلم۔

ثنا سے روایت ہے کہ ابن عمر رضی اللہ عنہ کی نماز میں تکبیر
کے بعد درود شریف پڑھ کر یہ دعا مانگتے تھے (و عاقبت حدیث
میں موجود ہے) اور اس میں صلی علیہ وسلم ہے۔

چھٹی صلوٰۃ در حقیقت ایک دعا ہے اور ہم ایک دوسرے کے لیے دعا کرتے پر مامور ہیں (تو اس دعا میں
کیا مضاف ہے) یہ قاضی ابوالحسن کی خاص دلیل ہے۔ ساتویں مسلم کی وہ حدیث ہے انہوں نے
اپنی صحیح میں ابی ہریرہ رضی عنہ سے بایں سند روایت کیا ہے ثنا احمد بن زید عن بدیل عن عبد اللہ بن
شقیق عن ابی ہریرہ رضی عنہ اور اس میں یہ ذکر ہے کہ جب ارواح مومنین بدن سے نکل کر آسمان کی طرف جاتی
ہیں اور ان سے خوشبو کی پشیں نکلتی ہیں تو فرشتے کہتے ہیں روح طیبہ جاءت من قبل کادری صلی اللہ
علیک و علیٰ جسدک کنت تمہینہ (کیا بھی روح ہے جو زمین کی طرف سے آئی ہے اللہ تعالیٰ تجھ پر اور جس جسم میں
تو رہتی تھی درود بھیجے) اس امر کی دلیل ہے کہ فرشتے ارواح طیبہ پر درود پڑھتے ہیں پس جب فرشتوں کو
ارواح مومنین پر صلی اللہ علیہ وسلم کہنا درست ہے تو ہمیں ایک دوسرے کی نسبت کہنا کیوں درست
نہیں یہ حدیث مسلم نے اگرچہ مرفوعاً روایت کی ہے لیکن اس کا سیاق مرفوع ہونے پر دلالت ہے۔
کیونکہ اس کے بعد روح خبیثہ کی بدو اور ان کے سعود کا ذکر کر کے ابو ہریرہ رضی عنہ فرماتے ہیں۔ فرم رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم ریطة کانت علی انفہ (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس بدبو کا ذکر فرماتے وقت
جو کھڑا بار و مال ناک سے نکلتا تھا ختم کلام کے بعد ہٹا لیا، علاوہ اسکے اس حدیث کو ایک جماعت نے ابو ہریرہ
رضی عنہ سے و نیز سعید بن یسار رضی عنہ وغیرہ سے مرفوعاً روایت کیا ہے انہیں مرفوعاً روایت کرنے والوں میں سے
ابو سلمہ و عمر بن الحکم و اسمعیل سدی ہیں۔ آٹھویں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے

ان الله وملتکته یصلون علی معلم الناس الخیر و جو آدمی دوسروں کو خیر کی تعلیم دے خدا اور فرشتے اس پر صلوٰۃ بھیجتے ہیں (قرآن پاک میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ہواذی یصل علیکم و ملتکته اس حدیث و آیت کا مدلول صاف و صریح عمومیت استمال صلوٰۃ ہے نویں ایود و دروہ نے حضرت عائشہؓ سے یہ حدیث روایت کی ہے ان الله وملتکته یصلون علی میامن الصفوف رائد لغان اور اس کے فرشتے نماز کی صفیں در کر کے کھڑے ہونے والوں پر درود پڑھتے ہیں) اور دوسری حدیث میں آپؐ نے یوں ارشاد فرمایا ہے ان الله وملتکته یصلون علی الذین یصلون الصفوف رعد اور اس کے فرشتے ان لوگوں پر جو صفوں میں کھڑے ہوتے ہیں درود پڑھتے ہیں) اس سے پیشتر ایک حدیث اور اس مضمون کی گزر چکی ہے کہ جو شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر درود پڑھے فرشتے اس پر درود پڑھتے ہیں۔ یہ جملہ احادیث بلا تخصیص استمال صلوٰۃ کی دلیل ہیں و سو یہ دلیل جسے اسباب میں قاضی ابویعلیٰ نے پیش کیا ہے ایک حدیث ہے جسے وہ اپنی سند کے ساتھ مالک بن یحازم سے مرسل اس طرح روایت کرتے ہیں۔ انہ قال اللهم صل علی ابی بکر فانہ یحب الله ورسوله اللهم صل علی عمر فانہ یحب الله ورسوله اللهم صل علی عثمان فانہ یحب الله ورسوله اللهم صل علی علی فانہ یحب الله ورسوله اللهم صل علی ابی عبیدہ فانہ یحب الله ورسوله اللهم صل علی عمر و بن العاص فانہ یحب الله ورسوله (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ابو بکر و عمر و عثمان و علی و ابو عبیدہ و عمر و بن عاص رضی اللہ عنہم میں سے ایک ایک کا نام لے کر درود پڑھا) گیارہویں دلیل یحییٰ بن یحییٰ کی یہ حدیث ہے جسے انہوں نے اپنی موطا میں روایت کیا ہے۔

عن مالک عن عبد الله بن دينار قال رايت	عبد الله بن دينار روايت کرتے ہیں کہ میں نے عبد اللہ بن
عبد الله بن عمر رضی اللہ عنہما یقف علی	عمر رضی اللہ عنہما کو دیکھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی
قبر البقیۃ صلی اللہ علیہ وسلم فیصلی علی انبی	قبر شریف پر ٹھہر کر تپ پر اور پھر ابو بکر و عمر پر درود پڑھتے
صلی اللہ علیہ وسلم و علی ابی بکر و عمر	تھے۔
رضی اللہ عنہما۔	

بارہویں صحیح طور پر ثابت ہو چکا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ازواج معززات پر درود پڑھنے کا حکم دیا ہے یہ امر تمہارے اصول کے مطابق اس باب میں تم پر ہماری بڑی محبت ہے اس لیے کہ تم ازواج معززات کو آل کی اس صنف میں جس پر صدقہ حرم ہے نہیں سمجھتے۔ لہذا اس حالت میں ان پر صلوٰۃ جائز ہے تو دوسرے صحابہ پر ناجائز ہونے کی کیا وجہ۔ تیرہویں تم خود اس امر کے متفر ہو کہ غیری صلی اللہ علیہ وسلم پر آپ کی محبت (ہمراہی) میں درود پڑھنا جائز ہے اور ابو بکر زکریا وادی نے اس کے جو زہر

اتفاق نقل کر کے کہا ہے کہ اس بارے میں احادیث صحیحہ موجود ہیں اور قاعدہ تشہد میں ہم کو اسی طرح پڑھنے کا حکم دیا گیا ہے اور سلف صالح خارج از نماز بھی ایسا ہی کیا کرتے تھے پھر توضیح کے لیے مثلاً یہ عبارت درود کی نقل کی ہے اللہم صل علی محمد وعلیٰ اصحابہ وازواجہ وذریئہ واتباعہ اب اس اقرار کے بعد اس سے یہ انحراف کیسا ہے۔ اور کس بنا پر (مصنف) میں کتاہوں کے بعض سلف سے جو یہ اثر منقول ہے اسی قبیل سے ہے۔ اللہم صل علیٰ مثلک المقربین وانبیاءک والمہرسلین واهل طاعتک اجمعین من اهل السموات والارضین۔ چودھویں ابوالعلیٰ موصلی نے ابن زنجویہ کے واسطے سے یہ حدیث روایت کی ہے۔

زید بن ثابت رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ دعا جو آپ مانگا کرتے تھے تعلیم فرما کر حکم دیا کہ میں اپنے اہل کو ہدایت کروں کہ وہ روزانہ صبح کو سوتے سے اٹھ کر پڑھا کریں۔ میں حاضر ہوں یا آتی میں حاضر ہوں سرانجام خدات کے لیے میں حاضر ہوں سب بھلائی تیرے ہاتھ میں ہے اور تجھی سے حاصل ہوتی ہے اور تیری ہی طرف بازگشت ہے۔ میں نے جو بات کہی ہے جو نذر مانی ہے جو قسم کھائی ہے تیری مشیت اس پر غالب ہے جو تو چاہے گا وہ ہوگا جو نہ چاہے گا نہ ہوگا۔ کوئی طاقت کوئی قوت کسی کو حاصل نہیں ہونی مگر تیری بدولت۔ اے اللہ میں نے جس کسی کو درود پڑھا ہو وہ اس کو پہنچا اور جس پر لعنت کی ہو وہ جس پر کی گئی ہے اسے نصیب کر تو ہی دنیا و آخرت میں میرا دوست (مددگار) ہے مجھے سلام کی حالت میں وفات دے اور صالحین سے ملا دے۔

اس دعا میں جملہ دعا صلیت من صلوة فعد من صلیت سے بخوبی ظاہر ہے کہ اگر غیر نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر صلوة مشروع نہونی تو اس میں استثنا صحیح نہوتا اس لیے کہ اگر کوئی انسان ایسے شخص پر جو صلوة پڑھے جانے کا اہل نہیں ہے صلوة پڑھے تو جس طرح اس نے حلف و نذر میں استثنا کیا ہے اس میں نہیں

ثنا ابوالمغیرة ثنا ابو بکر بن ابی مریم ثنا ضمرۃ بن حبیب بن صہیب عن ابی الدرداء عن زید بن ثابت ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علمہ دعاء و امرہ ان يتعاہد بہ اہلہ کل یوم قال قل حین تصبح لیتک اللہم لیتک لیتک وسعدیک والخیر فی یدیک ومنک والیک اللہم ما قلت من قول او نذرت من نذرا وحلفت من حلف قمشیتک وین ید یہ ما شئت منه کان وما لم تشاء لم تکن ولا حول ولا قوۃ الا بک انت علی کل شیء قدیر اللہم ما صلیت من صلوة فعلے من صلیت وما لعنت من لعن فعلی من لعنت انت ولی فی الدنیا والاخرۃ توفنی مسلماً والحقنی بالصالحین ۵

کر سکتا ہے۔ **فوق اول** یعنی غیر نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر استعمال صلوٰۃ جائز نہ سمجھنے والے ان دھاکل کا یہ جواب دیتے ہیں کہ تمہاری دلیلیں دو قسم کی ہیں ایک تو ایسی ہیں کہ وہ صحیح ہیں مگر محل نزاع سے ان کو کچھ تعلق نہیں ہے اور وہ اس عدم تعلق کی وجہ سے یہاں بیکار ہیں اور دوسری اس قسم کی ہیں کہ ان کو اس بحث سے تعلق تو ہے مگر صحت ان کی مشتبہ ہے لہذا وہ بھی قابل التفات نہ ٹھہرتے جب ہر دلیس کی حالت پر غور کیا جائے تو ان دونوں باتوں میں سے ایک بات بخوبی ثابت ہوتی ہے چنانچہ تمہاری پہلی دلیل صلی اللہ علیہ وسلم کی محل نزاع سے کوئی تعلق نہیں رکھتی ہماری بحث صرف اس قدر ہے کہ غیر نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر صلوٰۃ پڑھنا ہمارے لیے مشروع ہے یا نہیں۔ رہا آپ کا کسی پر صلوٰۃ پڑھنا یہ دوسرا مسئلہ ہے ہماری اس صلوٰۃ سے جس پر ہم مامور ہیں اور جو آپ کا حق ہے اس کو کوئی مناسبت نہیں کیا یہ جائز ہے کہ ایک خاص حق میں آپ کا کوئی شریک ٹھہرایا جائے۔ دوسرے یہ کہ آپ پر صلوٰۃ پڑھنا آپ کا ایک حق ہے جو امت پر مقرر و لازم کر دیا گیا ہے اگر آپ اپنی جانب سے (خود یا بحکم الٰہی) اس حق میں سے کسی کو کچھ حصہ عنایت فرمائیں تو یہ آپ کا کرم ہے لیکن امت کس دستاویزہ دلیل سے اس امر کی مجاز ہو سکتی ہے کہ وہ بھی جس کو چاہے اس حق میں حصہ دار بنا دے۔ مثلاً آپ کو اپنے بڑا کہنے اور ایذا دینے والے کے قتل کا حق حاصل تھا اور امت پر بھی آپ کے بعد اس حق کا قیام اور پورا کرنا واجب ہے لیکن آپ نے رحمہ اللہ موسیٰ و قد اودى بالاکثر من هذا (خدا موسیٰ پر رحم فرمائے جو اس سے زیادہ سناٹے گئے ہیں) ارشاد فرما کر اکثر اس قسم کے اشخاص سے درگزر فرمائی ہے تو کیا اب امت کو بھی یہ حق حاصل ہے کہ وہ ایسے لوگوں سے درگزر کرے اس کا جواب یقیناً اثبات میں نہیں دیا جاسکتا۔ یہی جواب دوسری اور تیسری دلیل کا ہے جس میں اللہ صلی علی آلہ و سلم اور ایک عورت کے واقعہ استدعا سے صلوٰۃ سے استدلال کیا گیا ہے چوتھی دلیل کا جس میں حضرت عمرؓ کی نسبت حضرت علیؓ کا صلے اللہ علیہ وسلم کہنا مذکور ہے ایک جواب یہ ہے کہ اس حدیث کے متن و سند میں دوسرے روایات نے جعفر بن محمد سے روایت کرنے میں ابن عیینہ کی مخالفت کی ہے چنانچہ انس بن عیاض کی روایت یوں ہے۔

جعفر بن محمد اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت علیؓ نے حضرت عمرؓ کے غسل و کفن دے جانے اور جنازہ تیار کئے جانے کے بعد فریب کھڑے ہو کر ان کی

عن جعفر بن محمد عن ابيه ان علياً لما غسل عمر و كفن و حصل علي سريرة و وقف عليه فاثني عليه و قال و الله ما علي الارض

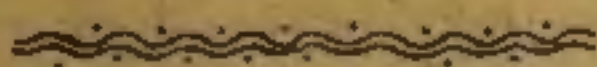
احب انی ان الفی اللہ بعینہ من عند المسبح۔
تعریف کی اور کہا خدا کی قسم اس کفن میں لپٹے ہوئے
شخص سے زیادہ کوئی انسان روئے زمین مجھے محبوب
نہیں ہے۔

محمد و یعلیٰ عبید کے دونوں بیٹوں نے بھی حجاج کے واسطے سے اور انھوں نے جعفر سے یہ اثر نہیں الفاظ
میں روایت کیا ہے اس میں صلی اللہ علیہ کے الفاظ نہیں ہیں وراقار بن عمرو نے یہ اثر اپنے
باپ عمرو بن دینار سے اس طریق پر روایت کیا ہے عن ابوجعفر عن علیؑ اس میں بھی صلوٰۃ ولاحمدہ
نہیں ہے پھر سلیمان بن بلال ویزید بن ہارون بھی یہ اثر جعفر سے بواسطہ ابوجعفر بغیر ذکر جملہ مذکورہ
ہی روایت کرتے ہیں۔ عون بن ابی حمیفہ نے اپنے باپ سے یہ روایت کی ہے کہ عمر رضی اللہ عنہ
کا جنازہ جس وقت تیار کیا گیا ہے میں موجود تھا حضرت علی رضی اللہ عنہ نے ان کی تعریف کی
اور یوحنا اللہ کا جملہ ان کی نسبت استعمال کیا۔ اسی طرح عارم بن فضل نے حماد بن زید سے اور
انھوں نے ایوب و عمرو بن دینار و ابوجہضم شراکے میت عمر رضی سے جو واقعہ حضرت عمر رضی کی
موت کا اور بعد تیار ہی جنازہ حضرت علی رضی کی تعریف کرنے کا روایت کیا ہے اس میں بھی الفاظ
صلی اللہ علیہ نہیں ہیں۔ قیس ابن الربیع نے بھی قیس بن مسلم سے اور انھوں نے ابن الحنفیہ
سے یہ اثر اسی طرح بغیر ذکر صلوٰۃ روایت کیا ہے دوسرا جواب یہ ہے کہ ابن سعد نے اس حدیث
کی کوئی سند بیان نہیں کی ہے بلکہ اخبرنا بعض اصحابنا عن سفیان بن عیینہ کہا ہے اس صورت
میں نہیں معلوم کہ وہ کون اور کس درجہ کا راوی ہے ممکن ہے کہ اصل الفاظ حدیث اسے یاد نہ رہے
ہوں یا اور کوئی علت ہو بہر حال ابہام راوی عدم احتجاج کے لیے کافی ہے تیسرا جواب یہ ہے کہ
یہ اثر قول ابن عباس کا جو پیشتر بیان ہوا ہے معارض ہے پانچویں دلیل کا جس میں یہ صراحت
ہے کہ ابن عمر رضی میت کے لیے نماز جنازہ میں دعا کرتے وقت اللہم صل علیہ کہا کرتے تھے۔ پہلا
جو یہ ہے کہ نافع ابن ابی نعیم اگرچہ علم قرآن و تجوید کے امام ہیں لیکن حدیث میں ائمہ فتن کے نزدیک
ضعیف ہیں۔ امام احمد رحمہ فرماتے ہیں کہ قرآن میں ان کا قول مقبول ہے لیکن روایت حدیث
میں کوئی حیثیت نہیں رکھتا۔ پھر اس کے غیر محفوظ ہونے کی یہ دلیل بھی ہے کہ امام مالک رحمہ نے
موطا میں اس کو ابی ہریرہ رضی سے روایت کیا ہے ابن عمر رضی سے روایت نہیں کیا ہے۔ نافع مولیٰ
ابن عمر رضی امام مالک رحمہ کے خاص النیٰ ص شیخ ہیں اگر یہ اقران سے صحیح و محفوظ طریقہ پر روایت کیا گیا
ہوتا تو بقرہ نافع ابن ابی نعیم کے امام موصوف کا اس سے خبردار ہونا ضروری تھا۔ دوسرا جواب یہ ہے

کہ یہاں بھی قول ابن عباس رضی اللہ عنہما ہے چھٹی دلیل کا جس میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ صلوٰۃ
دعا ہے اور دعا ہر مسلمان کے لیے مشروع ہے لہذا یہ جواب ہے کہ صلوٰۃ بیشک دعا ہے مگر ایسی دعا
جو رسول اللہ علیہ وسلم کے لیے مخصوص و مامور بہ ہے اور حقوق ذات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں جو
فروق و امتیاز عظیم دوسروں کے حقوق و ذات سے ہے اس کا تذکرہ پہلے ہو چکا ہے۔ تو اب نہ دوسروں
کو ذات میں آپ کا ہمتا کہا جاسکتا ہے اور نہ آپ کے حقوق میں دوسرا جواب یہ ہے کہ جس طرح آپ
پر دینی آپ کے حالات پر دوسروں کو قیاس کر لینا صحیح نہیں ہے اسی طرح جو دعا آپ کے لیے خاص ہے
اس پر اُس دعا کا جو غیروں کے واسطے ہے قیاس درست نہ ہوگا۔ تیسرا جواب یہ ہے کہ آپ پر صلوٰۃ محض
دعا ہونے کی وجہ سے مشروع نہیں ہے بلکہ اس میں ایک تخصیص کا پہلو بھی ہے اور وہ پہلو یہ ہے کہ
صلوٰۃ ایک ایسی دعا ہے جو آپ کی تجید و تعظیم و ثنا پر مشتمل ہے جبکہ جیسے بیان کیا جا چکا ہے لہذا
نتیجہ یہ ہے کہ یہ دعائے خاص ہے جو عوام کا حق نہیں۔ ساتویں دلیل کا جس میں روح مومنین
کی نسبت ملائکہ کے صلی اللہ علیہم کہنے کا ذکر ہے یہ جواب ہے کہ محل نزاع میں یہ اسناد لال
کا رد نہیں ہے اس لیے کہ بحث ان احکام شریعت میں ہے جو عالم بشریت سے تعلق رکھتے ہیں
اور چونکہ فرشتے ان احکام پر مکلف نہیں ہیں ان کے اقوال و افعال پر قیاس کر کے کوئی حکم شرعی صادر
کرنا درست نہیں ہے وہ خدا کے خلق و امر میں اس کے رسول میں اسی کے حکم کے مطابق متصرف
ہوتے ہیں کسی بشر کے حکم سے ان کو کوئی واسطہ نہیں ہے لہذا ان کا کوئی فعل و قول ہمارے احکام
کا مقیاس علیہ بھی نہیں ہو سکتا ہے ہر ایسی دلیل کا جس میں فرشتوں کے اقوال و افعال سے
استشہاد کیا گیا ہے یہی ایک جواب ہے آٹھویں دلیل کا یہ جواب ہے کہ حدیث
ان الله و ملائکته یصلون علی معلمنا ناس الخیر و آیت وهو الذی یصل علیکم و ملائکته
کو محل نزاع سے کچھ تعلق نہیں ہے فعل رب پر فعل عبد کا قیاس نہیں ہو سکتا بندوں کی صلوٰۃ
دعا و طلب ہے اور خدا کی صلوٰۃ اکرام و انعام و تعظیم و ثنا و محبت اس کو اُس سے کیا مناسبت
ہے نویں دلیل کا جواب ساتویں دلیل کے جواب میں آچکا ہے دسویں دلیل کا جواب
یہ ہے کہ حدیث الکلب بن یحیٰ مر جس میں ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما و عنہما پر رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کے صلوٰۃ پڑھنے کا ذکر ہے بلا سند پیش کی گئی ہے جبکہ سند معلوم نہ ہو سقم و صحت کا
کوئی فیصلہ نہیں ہو سکتا۔ دوسرے یہ کہ بظاہر حالت حدیث مرسل ہے (جو ائمہ فن کے نزدیک
قابل حجت نہیں) تیسرے محل نزاع سے خارج ہے جس کی مراحات پہلی دلیل کے جواب میں ہو چکی ہے

کیا رہیں دلیل کا جس میں فعل ابن عمر سے استدلال کیا گیا ہے جو اب بچند وجوہ سے اول ہے
 کہ ابن عبد البر نے تصریح کر دی ہے کہ علماء نے یحییٰ بن یحییٰ اور ان کے شاگردوں کی اس روایت کو منکر
 ٹھہرایا ہے اور صحیح متن حدیث ان کے نزدیک یہ ہے عن عبد اللہ بن دینار عن ابن عمر عن اللہ یقف
 علی قولہ البنی صلی اللہ علیہ وسلم فیصلے علی البنی صلی اللہ علیہ وسلم وید عورابی بکر و عمر
 قاسم و قحطی و ابن بکر وغیرہ مالک (استاد یحییٰ) کے دوسرے شاگردوں نے یہ حدیث مالک سے
 اسی طرح پر روایت کی ہے۔ اس متن میں یہ دعویٰ کا لفظ اس امر کی دلیل ہے کہ دعا عام ہے اور صلوٰۃ
 خاص ورنہ تفریق کی کوئی حاجت نہ تھی۔ (مصنف) میں کہتا ہوں کہ موطا، ابن وہب کی
 حدیثیں بھی اسی طرح صلوٰۃ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ خاص کر کے صاحبین کے لیے
 دعا کا استعمال کیا گیا ہے۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ اگر روایت اول کے ضعف سے قطع نظر کر کے
 اس کے الفاظ کو مجسمہ صحیح تصور کیا جائے تو آپ کے اور صاحبین کے حق میں لفظ صلوٰۃ کا استعمال اس
 قبیل سے ہوگا کہ بعض اوقات دو مختلف الحالات امور کی نسبت ایک فعل کے ساتھ کی جاتی
 ہے اور جس کی مثال کلام عرب میں بہت زیادہ ملتی ہے مثلاً ۱۔ وعلفہا بنی و ماء بادوا ۲۔
 حتی غدت حمالة عیناھا۔ یاد آیت زوجک قد غدا ۳۔ متقلدا سیفا و محایا ۴۔ ورجن النوا
 والعیونا۔ ان تینوں مثالوں میں فعل اول چونکہ فعل ثانی کا معنایاً و نتیجۃً موافق ہے لہذا صرف
 اس ایک مختص لفظ کے ساتھ جو دونوں مذکورہ افعال میں سے ایک کے لیے مخصوص تھا دونوں فعل
 بیان کیے گئے۔ گھاس چرائی جاتی ہے پانی چرانے کوئی نہیں کہتا۔ تلوار لٹکانی جاتی ہے مگر نیزہ کا لٹکانا
 محاورہ نہیں۔ ابرو کو سیاہی لگا کر طول دیا جاتا ہے آنکھیں نہیں بڑھائی جاتیں۔ لیکن چونکہ گھاس
 چرانے اور پانی پلانے کا ماحصل تغذیہ ہے اور تلوار لٹکانے اور نیزہ اٹھانے کی غایت مسلح ہونا۔ ابرو کو طول
 دینے اور آنکھوں میں سرمہ لگانے کا آل تر بین لہذا کہنے والے نے اس موافقت کی بنا پر دونوں افعال
 کو ایک ہی لفظ کے تحت میں بیان کیا ہے۔ تیسرا جواب یہ ہے کہ یہ اثر بھی قول ابن عباس رضی
 کا معارض ہے بارہویں دلیل کا جواب یہ ہے کہ یہ دلیل فاسد ہے از واج مطرات پر صلوٰۃ کا
 استعمال ان کے ذاتی حقوق کی بنا پر نہیں ہے بلکہ اس اضافت کے سبب سے ہے جو ان کو آپ
 کی آل اور ملک اہلبیت میں داخل ہونے کی وجہ سے حاصل ہے۔ رہا تمنا یہ قول کہ یہ دلیل
 دوسروں کے مقابلے میں تم پر اس وجہ سے کہ تم از واج مطرات کی نسبت تحریم صدقہ کے
 قائل نہیں ہو تمہارے ہی اصول کے مطابق حجت ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ اول تو ایسا نہیں

«اقوال شاذہ اصول مذہب نہیں ہو سکتے» اور اگر کچھ دیر کے لیے اس امر کو تسلیم کر بھی لیا جائے تو کہہ سکتے ہیں کہ ہم ان کو آل کے اُس زمرے میں جس پر بوجہ قرابت و عصیت صدقہ حرام ہے داخل نہیں کرتے لیکن بلا شک وہ ان اہلبیت میں جو مستحق صلوٰۃ ہیں ضرور شامل ہیں اور ان دونوں باتوں میں کوئی منافاة نہیں ہے پھر ہویں دلیل کا جواب جس میں غیر بنی صلی اللہ علیہ وسلم پر تبعاً جواز صلوٰۃ کا ذکر ہے اور تم اس پر اتفاق نقل کرتے ہو دو طرح پر ہے ایک تو یہ کہ یہ اتفاق ہی ابھی مذہب و صحت طلب ہے یعنی جو لوگ غیر ابنیاء پر صلوٰۃ جائز نہیں سمجھتے وہ منفردہ و تابعہ ہر طرح اس کو ممنوع ہی قرار دیتے ہیں پھر اگرچہ ان میں سے بعض کا یہ قول مشہور ہے لیکن سب کا نہیں ہے تو اس صورت میں اتفاق کا دعویٰ کیسا۔ دوسرے یہ کہ کسی جماعت پر آپ کے ساتھ تبعاً استعمال صلوٰۃ کا جواز اس امر کا مستلزم نہیں ہے کہ ان میں سے کسی معین ذر کے لیے مستقلاً صلوٰۃ جائز ٹھہرائی جائے۔ تمہارا یہ کہنا بھی ٹھیک نہیں ہے کہ بر بنائے احادیث صحیحہ غیر ابنیاء پر تبعاً جواز صلوٰۃ ثابت ہے اس لیے کہ احادیث صحیحہ میں سوائے آل و ازواج و ذریات کے کہیں صحابہ و تابع کا تذکرہ نہیں ہے پھر یہ کہنا بھی درست نہیں کہ ہم تشہد میں اس امر پر مامور ہیں اس لیے کہ تشہد کے بعد جو درود پڑھا جاتا ہے اس کے بعض صیغوں میں صرف آل و ازواج کا ذکر ہے نہ کہ ان کے سوا اور اشخاص یا جماعت کا اور وہ بھی سب درودوں میں نہیں۔ چودھویں دلیل کا جس میں زید بن ثابت کی حدیث کا جملہ بنائے استدلال ہے اللہم ما صلیت من صلوٰۃ فاعلم من صلیت یہ جواب ہے کہ ابو بکر ابن ابی مریم اس کے راوی ضعیف ہیں۔ جن کی تضعیف امام احمد ابن معین و ابو حاتم و نسائی و سعدی رحمہم اللہ نے کی ہے ابن حبان نے ان کی نسبت لکھا ہے کہ وہ اہل شام کے نیک لوگوں میں سے تھے مگر حافظہ بہت خراب تھا اس سبب سے ایسی حدیثیں روایت کر جایا کرتے تھے جن کی وجہ سے وہ شتم ہو کر سخت ترک قرار دئے گئے۔



قول فیصل

مستحقین صلوٰۃ کے دو طبقے ہیں پہلا طبقہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے علاوہ آل وازواج و ذریعہ کا ہے اس طبقے کے لیے آپ کی میت میں صلوٰۃ مشروع ہے اور اگر بالائے افراد ہو تو جائز کہی جائے گی دوسرا طبقہ ملائکہ و اہل طاعات کا ہے جس کی ذیل میں انبیاء علیہم السلام اور دوسرے تمام صلحاء آجاتے ہیں ان کے لیے بھی بالتعمیم اللہ صلی علی ملتک المیزابین و اہل طاعتک اجمعین کہنا درست ہے البتہ ان میں سے اگر کسی گروہ خاص یا فرد مخصوص شخص معین کے لیے صلوٰۃ کی تخصیص کر دی جائے تو یہ امر مکروہ ہے بلکہ اگر اس کو حرام سمجھیں تو بھی حکم شہ ع کے خلاف نہیں ہے خصوصاً ایسی حالت میں کہ اس کو امت کے کسی فرد یا گروہ کا ذاتی حق سمجھا جائے اس کے مساوی بحیثیت افراد یا ان اشخاص کے لیے جو اس فرد یا گروہ سے افضل ہیں ناروار کھا جاتا ہو جس طرح کہ اہل رفیع حضرت علی رضی اللہ عنہ کی نسبت علیہ الصلوٰۃ والسلام کہتے ہیں اور ان کے ہم مرتبہ دوسرے اصحاب یا افضل و خیر امت کے لیے ایسا کہنا ناجائز سمجھتے ہیں۔ یہ صورت قطعاً ممنوع ہے۔ ہاں اگر کبھی بلا خیال تخصیص و بغیر قرار داد حق ذاتی ان میں سے کسی کی نسبت ان احادیث و ادلہ کی بنا پر جن میں زکوٰۃ ادا کرنے والوں پر آپ کے در و در پڑھنے کا ذکر ہے یا آپ نے ایک عورت اور اس کے خاوند پر در و در پڑھا تھا یا ابن عمرؓ نے ایک میت کی نسبت صلی اللہ علیہ کہا یا حضرت علی رضی اللہ عنہ نے حضرت عمرؓ کی نسبت صلی اللہ علیہ فرمایا استعمال صلوٰۃ کیا جائے بشرطیکہ شعار دایمی کسی کی تخصیص کر کے نہ بنا لے لاس بہ ہو یعنی مضایقہ نہیں رکھتا، اس صورت میں تمام دلیلوں کی تطبیق ہو کر تعارض رفع ہو جاتا ہے۔ اور مسئلہ محلہ قبل و قال سے صاف و پاک ہو جاتا ہے واللہ موفق للصواب وقد تم الكتاب والمحمد لله الملك الوهاب و صلی اللہ علی سیدنا محمد و آلہ و صحبہ وسلم تسلیماً کثیراً الی یوم الدین۔ بحمد اللہ تبارک و تعالیٰ اس ترجمے کے تنوید و تحریر سے جو پانچ شعبان روزہ بخشنہ کو شروع ہوئی تھی بیرہ ذیقعدہ روز چار شنبہ ۱۳۳۳ھ کو فراغ حاصل ہوا۔

شاکر حسین غفر اللہ لہ - سہوان قاضی محلہ۔

مصر کے مشہور فاضل علامہ عمر منیار الدین نے زبدۃ البخاری (تخصیص بخاری) کے نام سے ۱۳۳۱ھ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صرف قولی حدیثوں کو شائع کر کے تمام بلاد عرب اور خصوصاً علمائے جامع الہر (مصر) سے خراج تحسین حاصل کیا تھا۔ اب مدینہ یک انجیسی نے زبدۃ کثیر صرف کر کے نہایت عرق ریزی سے اس کا ترجمہ شائع کیا ہے۔ زبدۃ البخاری میں ۱۴۴۰ اہم عنواؤں کے ماتحت ۱۴۵۶ احادیث ہیں، ہر حدیث کا ترجمہ اس کے مقابل میں درج ہے کتاب کی ضخامت ۸۰۰ صفحات پر مشتمل ہے۔

تمام علماء نے بخاری شریف کی عظمت کو کتاب اللہ کے بعد تسلیم کیا ہے۔ ضرورت ہے کہ اسلامی بیگیات اور عام مسلمان اس کا مطالعہ کریں اس کی ہر حدیث سرور دو عالم کی بیش قیمت حکیمانہ ہدایت اور تعلیمی ارشادات کا بے نظیر مرقع ہے۔ فرمائش میں جلدی کیجئے کیونکہ یہ کتاب نہایت تیزی سے نکل رہی ہے اور نہ دوسرے ایڈیشن کا انتظار کرنا پڑے گا۔ کاغذ قسم علی مجلد ہے کاغذ معمولی قسم ہے۔

خلق عظیم

سرور دو عالم کے خصائل حمید و حلیمہ پاک، رفتار و گفتار، قیام و طعام، دعاؤں اور عبادات کا مرقع ہے۔ یہ کتاب حضور کی کل مشنولیتوں کا مستند مجہد ہے۔ عورتوں، بچوں اور عام مسلمانوں کے لئے بہت مفید کتاب ہے۔ قیمت سادہ اور علم فہم زبان میں حقانیت اسلام کا اعلان ہے یہ کتاب ڈاکٹری طبی اور عقلی تحقیقات کی رو سے اسلامی اصول و عقائد کی صداقت کا بہترین مرقع ہے اس کے مطالعہ غیر مسلم تک صداقت اسلام کے قائل ہو جاتے ہیں قیمت

عقل و ایمان

یہ کتاب مدینہ یک انجیسی نے بہت اہتمام سے تیار کی ہے اس موضوع پر اس سے جامع، مختصر اور بہتر کتاب اب تک نہیں لکھی گئی۔ مقامات مقدسہ کے سفر میں یہ کتاب آپ کی بہتر رہنما ثابت ہوگی۔ قسم اول مجلد قیمت ۴۰۰ قسم دوم غیر مجلد قسم اول ۴۰۰ قسم دوم ۴۰۰

اصلاح الرسوم

ہندوستان کے مسلمانوں میں رسوم پیدا ہو گئی ہیں ان کے نقصانات قیمت ۴۰۰

اغلاط العوام

عوام میں جو غلط مسائل مشہور ہیں ان کا بیان قیمت ۴۰۰

لئے کا پتہ: منیجر مدینہ یک انجیسی بخیر (یو۔ پی۔)